

الدكتور فاضل صالح السامرائي

# عَلَى طَرِيقِ النَّفْسِ الْبَيْكَايَةِ

الْجُزْءُ الثَّانِي  
سُورَةُ يَسَّ  
سُورَةُ لُقْمَانَ



دار البزكثير

عَلَى طَرِيقِ  
النَّفْسِ الْبَيِّنَاتِ  
الْجُزْءُ الثَّانِي

© حقوق الطبع محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع والتصوير والنقل والترجمة والتسجيل المرئي والمسموع والحاسوبي وغيرها من الحقوق إلا بإذن خطي من المؤلف.

- الموضوع: تفسير
- العنوان: على طريق التفسير البياني ٤١١
- تأليف: الدكتور فاضل صالح السامرائي

## الطبعة الأولى

١٤٣٨ هـ - ٢٠١٧ م

ISBN 978-614-415-267-6

ISBN 978-614-415-267-6

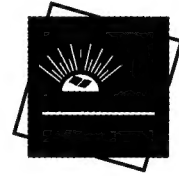


9 786144 152676

- الطباعة: مطابع يوسف بيضون - بيروت / التجليد: شركة فؤاد البعينو للتجليد - بيروت
- الورق: كريم / الطباعة: لوانان / التجليد: كروتينه
- القياس: 24x17 / عدد الصفحات: 1656 / الوزن: 3200 غ

بيروت - لبنان - ص.ب: 113/6318  
برج أبي حيدر - شارع أبو شقرا  
تلفاكس: +961 1 817857  
+961 1 705701  
جوال: +961 3 204459

دمشق - سورية - ص.ب: 311  
حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجابي  
تلفاكس: +963 11 2225877  
+963 11 2228450



website: [www.ibn-katheer.com](http://www.ibn-katheer.com) / e-mail: [info@ibn-katheer.com](mailto:info@ibn-katheer.com)



/daribnkatheer



@daribnkatheer



daribnkatheer



daribnkatheer

عَلَى طَرِيقِ  
النَّفْسِ الْبَيْتَانِي

تَأْلِيفُ

الدُّكْتُورُ فاضل صالح السَّامِرِيُّ

الْجُزْءُ الثَّانِي

سُورَةُ يُسُف      سُورَةُ الْقَمَانِ

دارُ البَیِّنَاتِ





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## سُورَةُ يَسٍّ

سورة يَسَّ

يَسَّ ١ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٣ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٤  
نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ٥ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ٦ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى  
أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٧ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ  
مُقْمَحُونَ ٨ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا  
يُبْصِرُونَ ٩ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ١٠ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ  
الَّذِكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿يس : ١ - ١١﴾

\* \* \*

يَسَّ ١ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ٢

يَسَّ ١

قيل في الأحرف المقطعة كلام كثير ، وأنا لا أستطيع أن أذكر أكثر مما  
ذكروا ، غير أنني أود أن أقول هنا : إن هذه الأحرف مهما قيل فيها فإنها  
تلفت انتباه السامع وتجعله يصغي إلى ما يقال بعدها ، فكأنها وسيلة  
تعبيرية تشدّ الذهن ، ولذا قال قوم : إنها فواتح للتنبيه واستئناف الكلام .  
وقال آخرون : إنها إشارة إلى حروف المعجم ، كأنه قال للعرب : إنما  
تحدثكم بنظم هذه الحروف التي تعرفونها فأنا أحصا منها كلامًا معجزًا



يعجز عن مثله الإنس والجن ولو تظاهروا عليه . وقال قوم : إن المشركين لما أعرضوا عن سماع القرآن بمكة نزلت ليستغربوها فيفتحون لها أسماعهم فيستمعون القرآن بعدها فتجب عليهم الحجة<sup>(١)</sup> .

وأريد أن أشير إلى أمر آخر بخصوص (يس) ؛ فقد ذهب بعضهم إلى أنه اسم من أسماء محمد ﷺ بدليل قوله بعدها : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ولا أرى هذا الاستدلال سديداً ، فقد ورد خطاب الرسول ﷺ بعد غيرها من الأحرف المقطعة مما يعلم يقيناً أنه ليس من أسماء الرسول . فقد قال تعالى : ﴿ حَمْدٌ ۝ عَسَقٌ ۝ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [الشورى : ١ - ٣] ، وقال : ﴿ كَهَيْعَصَ ۝ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُ زَكِرِيَّا ۝ [مریم : ١ - ٢] ، وقال : ﴿ تَ ۝ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۝ [القلم : ١ - ٣]

ولم يقل أحد إن ﴿ حَمْدٌ ۝ عَسَقٌ ۝ ﴾ أو ﴿ كَهَيْعَصَ ۝ ﴾ أو ﴿ تَ ۝ ﴾ من أسماء الرسول .

جاء في (التيان في أقسام القرآن) : «والصحيح أن يس بمنزلة حم والم ليست من أسماء النبي ﷺ»<sup>(٣)</sup> .

\* \* \*

﴿ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ ﴾ .

أقسم ربنا سبحانه بالقرآن الكريم ، والقرآن علم على الكتاب الذي أنزله على سيدنا محمد ﷺ ، وهو مأخوذ من لفظ القراءة ، فإن القرآن في

(١) انظر البحر المحيط ١ / ٣٤ .

(٢) انظر البحر المحيط ٧ / ٣٢٢ - ٣٢٣ ، فتح القدير ٤ / ٣٤٨ .

(٣) انظر البحر المحيط ٧ / ٣٢٢ - ٣٢٣ ، فتح القدير ٤ / ٣٤٨ .



الأصل مصدر للفعل (قرأ) والمصدر الآخر (قراءة).

قال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاسْتَمِعْ لَهُ إِنَّهُ﴾ [القيامة: ١٨]؛ أي اتبع قراءته<sup>(١)</sup>.

ويسمى أيضًا (الكتاب) وأقسم به ربنا أيضًا فقال: ﴿حَمِّ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ والكتاب من (الكتابة).

والتسمية بالقرآن والكتاب إشارة إلى أنه يُقرأ ويكتب ، فهو كتاب لكونه مكتوبًا وقرآن لكونه مقروءًا. فأقسم به ربنا مكتوبًا ومقروءًا.

﴿الْحَكِيمِ﴾

يحتمل عدة معانٍ كلها يمكن أن تكون مرادة.

فهو يمكن أن يكون (فعليل) بمعنى اسم المفعول أي (مُحكَم) ، والمحكم هو الذي لا يتناقض ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه<sup>(٢)</sup> ، قال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمْتُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ فَضَّلْتُ﴾ [هود: ١] ، وقال: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧] ، تقول: أحكمت الشيء فهو محكم وحكيم.

والحكيم أيضًا صاحب الحكمة ، فيكون القرآن حكمًا بمعنى أنه ذو حكمة ، أي متضمن إياها ومتصف بها ، فيكون الإسناد مجازيًا ، وحقيقة الإسناد إلى الله تعالى ، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرٌ فَرَعُونَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: ٩٧] فنسب عدم الرشد إلى أمره والحقيقة نسبة ذلك إلى فرعون ، وهو كما تقول: رأي حكيم وقول حكيم. أو إنه حكيم لأنه ينطق بالحكمة ، فجعله كالحكي المتكلم ، وهو من باب الاستعارة<sup>(٣)</sup>.

(١) لسان العرب (قرأ) ١/١٢٣.

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٣/٥٦٣ ، فتح القدير ٤/٣٤٩ ، البحر المحيط ٧/٣٢٣.

(٣) انظر الكشف ٢/٥٨١ ، التفسير الكسبي ٢٦/٤٠ ، روح المعاني ٢٢/٢١١.



والحكيم أيضًا صيغة مبالغة من الحكم<sup>(١)</sup> فهو بمعنى الحاكم ،  
والمعنى أنه قرآن حاكم ، وهو كذلك ، فهو الحكم العدل والقول  
الفصل ، وحكمه يعلو على جميع الأحكام ، فهو يحكم ويهيمن على  
غيره من الأحكام والكتب كما قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ  
مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ﴾ [المائدة : ٤٨]

وهذه المعاني كلها مرادة مطلوبة ، فهو كتاب محكم وحكيم متصف  
بالحكمة ناطق بها ، وحاكم مهيم على الكتب والشرائع والأحكام .

فجمع بقوله : (الحكيم) عدة معان كلها مرادة مطلوبة ، وجمع بين  
الحقيقة والمجاز ، وجمع بين المجاز العقلي والاستعارة ، ولا تؤدي  
كلمة أخرى هذا المؤدى .

\* \* \*

﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾

جواب القسم ، فهو قد أقسم بالقرآن الكريم إنه لمن المرسلين .  
وقد تقول : كيف يقسم بالقرآن والمفروض أن يقسم بشيء أجمع  
المقسم والمقسم له على تعظيمه وقبوله مقسمًا به ، والقوم لا يرون أن  
القرآن كلام الله فلا يتعدّون بالقسم به ، فما قيمة هذا القسم ؟

والجواب : أن القرآن جعله الله معجزة الرسول والدليل الأكبر على  
رسالته والبرهان الأعظم عليها . قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ  
مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ [٥٠] أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا  
عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾  
[العنكبوت : ٥٠ - ٥١] .



وقد سماه الله برهاناً فقال: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤].

وقد تحداهم به أكثر من مرة ووصفه بأنه قرآن حكيم . فهو قد أقسم بما تقوم به الحجة عليهم . فكأنه قال لهم : تدبروا هذا القرآن وتأملوه ، فإنه أْحْكِمُ إْحْكَامًا لا إْحْكَام بعده ، وأنه حكيم ينطق بالحكمة وهو حاكم يعلو ولا يعلى عليه ، فلو تدبرتموه لعلمتم علم اليقين أنه أنزل من عند الله . فهذا من أحسن القسم .

جاء في (التفسير الكبير) : «إن هذا ليس مجرد الخلف ، وإنما هو دليل خرج في صورة اليمين لأن القرآن معجزة ، ودليل كونه مرسلًا هو المعجزة والقرآن كذلك» <sup>(١)</sup>.

ومثل هذا القسم يستعمل في حياتنا العامة لإقامة الدليل ، وذلك كأن ينكر شخص إحسان شخص عليه وأنت تعلم أن قميصه الذي يلبسه هو مما أحسن به عليه فتقول له : (ورب لابس هذا القميص إنه لمحسن) أو (ورب هذا القميص إنه لجواد) بل قد يقولون : (وحق هذا القميص إنه لكريم) . فتقسم بما تقوم عليه الحجة والدليل الذي لا يتمكن من إنكاره .

ثم إن هذا القرآن هو البرهان وهو موضوع الرسالة في آن واحد . فإنه أحيانًا تختلف المعجزة عن موضوع الرسالة فتكون المعجزة لتأييد الرسالة ، وذلك كمعجزة موسى في قلب العصا حية أو جعل اليد بيضاء للناظرين أو نحوهما ، فإن هذه المعجزات ليست موضوع الرسالة وإنما الرسالة هي التوحيد والتعاليم التي أمر بها ربنا سبحانه . وهذه المعجزات لتأييد الرسول وتصديقه بما يقول . ونحو ناقة صالح فإنها معجزة وآية على



صدق سيدنا صالح ، ولكنها ليست هي موضوع الرسالة ، فإنه أرسل بعبادة الله وحده والأوامر والنواهي التي أرادها ربنا وبلغها نبي الله . أما القرآن الكريم فهو المعجزة والآية الدالة على صدقه ﷺ وإنه هو موضوع الرسالة ، وبذلك جمع الفضلين وحاز الشرفين فاستحق بذلك أن يقسم به .

وقد أكد الجواب بـ (إن) واللام ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ وذلك لشدة إنكار قومه لرسالته كما بينت ذلك الآيات التي بعدها ، فقد ذكر أنهم غافلون وأنه حَقَّ القولُ على أكثرهم فهم لا يؤمنون . وأنه جعل من بين أيديهم سدًا ومن خلفهم سدًا فأغشاهم فهم لا يبصرون ، وأنه سواء عليهم الإنذار وعدمه فهم لا يؤمنون على أية حال . فاستدعى ذلك الزيادة في التوكيد .

وقال : ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ولم يقل : (إنك رسول) ذلك أن قوله : (من المرسلين) يدل على أنه واحد من جماعة يشتركون معه في الوصف . وأما قوله : (إنك رسول) فإنه إخبار بصفته بغض النظر عما إذا كان يشاركه أحد في الوصف أم لا . فأنت تقول : (هو ناجح) فتخبر عن نجاحه سواء كان ثمة ناجح غيره أم لا . وتقول : (هو من الناجحين) وذلك إذا كان معه آخرون . وكذلك تقول : (هو ناج) وقد لا يكون معه ناج آخر ، وتقول : (هو من الناجين) إذا كان معه ناجون . وتقول : (هو مُغْرَق) و(هو من المغرقين) . فقله : ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يشير إلى أنه ليس بدعًا من الرسل ، وإنما هو واحد من جماعة لهم مثل صفته .

﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

يحتمل أن يكون هذا الجار والمجرور خبرًا بعد خبر ؛ أي : إنك على صراط مستقيم ، كما تقول : (إنه من أهل بغداد من أصحاب الثراء) فأخبرت أنه من أهل بغداد ، وأنه من أصحاب الثراء .



كما يحتمل أن يكون متعلقاً بالمرسلين ؛ أي : إنك من الذين أرسلوا على صراط مستقيم .

وقد تقول : وما الفرق بين التقديرين ؟

والجواب : إنك إذا جعلته خبراً بعد خبر فإنه يصح أن تستغني بأحد الخبرين ويتم الكلام ، فإنه يصح أن تقول : (إنك لمن المرسلين) وتكتفي ، كما قال تعالى في موطن آخر ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [البقرة : ٢٥٢] .

وتقول : (إنك على صراط مستقيم) وتكتفي كما قال تعالى : ﴿ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الزخرف : ٤٣] . أما إذا جعلته متعلقاً بالمرسلين فإنك تجعل الكلام لا يتم إلا بمتعلقه ، فقله : ﴿ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ يكون مرتبطاً بما قبله متعلقاً به كما تقول : (أنت من المرسلين بهذا الأمر) أو (أنت من المرسلين إلى هؤلاء القوم) و(أنت من المرسلين على نفقة الدولة) .

وقد تقول : ولم لم يكتف بأحد الخبرين كما فعل في موطن آخر ؟

والجواب : أنه لو قال : (إنك لمن المرسلين) لدلّ على أنه على صراط مستقيم تضمناً لا تصريحاً ، فإن كونه من المرسلين يدل على أمور كثيرة ، منها : أنه صادق . ومنها : أنه على حق . ومنها : أنه على صراط مستقيم . ومنها : أنه يأمر بالخير . ومنها : مجرد الإخبار أنه من المرسلين لا إلى إرادة معنى متضمن ، فقله : ﴿ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ حدد أمراً معيناً مما تضمنه كونه من المرسلين ولم يدغ ذلك للذهن الذي قد ينصرف إلى أمور غير معينة . وقد يقتضي المقام أن يصرح بأمور مما تقتضيه الرسالة .

أما إذا قال : (إنك على صراط مستقيم) فقط فإنه لا يدل على أنه من المرسلين ، فكون الشخص على الصراط المستقيم لا يعني أنه رسول من



عند الله . فجمع بين الأمرين لإفادة المعنيين تصريحًا .

وقد تقول: إذا كان الأمر كذلك فَلِمَ اكتفى إذن بأحد الخبرين في موطن آخر من القرآن ، فقال في موطن: ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وقال في موطن آخر: ﴿ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ؟

والجواب: أن كل موطن يقتضي ما ذكر فيه ، وإليك إيضاح ذلك :

قال تعالى: ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [البقرة: ٢٥٢] .

وقال تعالى: ﴿ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الزخرف: ٤٣] .

وإذا نظرنا في سياق آية البقرة لم نر فيه ذكرًا للدعوة إلى دين الله وهو الصراط المستقيم ، وإنما وردت في سياق القصص القرآني ، فقد وردت في سياق قصة طالوت وجالوت ثم ذكر بعدها بعضًا من الرسل .

لقد وردت في سياق إثبات نبوة الرسول بإخباره عما لم يعلم من أخبار الماضين ، فإنه لما ذكر قصة طالوت قال بعدها: ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أي أن إجراء هذه الأخبار على لسانك وأنت لا تعلمها دليل على أنك من المرسلين .

وأما آية الزخرف فإنها وردت في سياق الدعوة إلى الله وهداية الخلق إلى صراطه المستقيم ، قال تعالى: ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٤٠ ﴾ فَإِنَّمَا نَذِيرٌ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْقِمُونَ ٤١ ﴾ أَوْ نُزِيلُكَ الَّذِي وَعَدْتَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ٤٢ ﴾ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٤٣ ﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ٤٤ ﴾ وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٤٠ - ٤٥] .



فقوله: ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾  
يعني هداية الخلق إلى صراطه المستقيم ودينه القويم . وقوله: ﴿ وَإِنَّهُ  
لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ يعني ما أوحاه فاقضى ذلك ذكر الصراط المستقيم .  
هذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى أن قوله: ﴿ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ ﴾ يعني أنه نبي  
مرسل ، وكذلك قوله: ﴿ وَسَأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ ، فجمع بين  
كونه مرسلًا وأنه على صراط مستقيم كما فعل في آية (يس) فاقضى كل  
موطن ما ذكر فيه .

ووصفُ الصراط بأنه مستقيم يدل على أنه أقرب الطرق الموصلة إلى  
المطلوب وأنه طريق قويم وشرع مستقيم .

جاء في (الكشاف): ﴿ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ خبر بعد خبر ، أو صلة  
للمرسلين . فإن قلت: أي حاجة إليه خبرًا كان أو صلة وقد علم أن  
المرسلين لا يكونون إلا على صراط مستقيم؟ .

قلت: ليس الغرض بذكره ما ذهب إليه من تمييز من أرسل على  
صراط مستقيم من غيره ممن ليس على صفته ، وإنما الغرض وصفه  
ووصف ما جاء به من الشريعة ، فجمع بين الوصفين في نظام واحد ، كأنه  
قال: إنك لمن المرسلين الثابتين على طريق ثابت .

وأيضًا فإن التنكير فيه دال على أنه أرسل من بين الصراط المستقيمة  
على صراط لا يكتنه وصفه»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (التفسير الكبير): ﴿ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ خبر بعد خبر ، أي  
إنك على صراط مستقيم . والمستقيم أقرب الطرق الموصلة إلى



المقصد ، والدين كذلك فإنه توجه إلى الله تعالى وتوَلَّى<sup>(١)</sup> عن غيره ، والمقصد هو الله ، والمتوجه إلى المقصد أقرب إليه من المولى عنه والمنحرف منه .

ولا يذهب فهم أحد إلى أن قوله : إِنْكَ مِنْهُمْ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مُمِيز له عن غيره كما يقال : إِنْ مُحَمَّدًا مِنَ النَّاسِ مَجْتَبَى ؛ لِأَنَّ جَمِيعَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَإِنَّمَا الْمَقْصُودُ بَيَانُ كَوْنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ الَّذِي يَكُونُ عَلَيْهِ الْمُرْسَلُونَ<sup>(٢)</sup> .

وقد تقول : وَلَمْ قَدَّمَ ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ عَلَى قَوْلِهِ : ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وَلَمْ يَقُلْ : (إِنَّكَ لَعَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) ؟  
والجواب أنه فعل ذلك لعدة أمور :

منها : أَنْ قَوْلَهُ : ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ أَفْضَلُ مِنْ كَوْنِهِ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ؛ لِأَنَّ كَوْنَهُ مَرْسَلًا يَعْنِي أَنَّهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَأَنَّهُ نَبِيٌّ .

ومنها : أَنْ قَوْلَهُ : ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يَتَضَمَّنُ أَنَّهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

ومنها : أَنَّ هَذَا مِنْ بَابِ تَقْدِيمِ السَّبَبِ عَلَى الْمُسَبَّبِ ، فَإِنْ كَوْنَهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ إِنَّمَا هُوَ بِسَبَبِ أَنَّهُ مَرْسَلٌ أَوْحَى إِلَيْهِ بِهَذَا الصِّرَاطِ فَهُوَ أَسْبَقُ فِي الرِّتْبَةِ .

ومنها : أَنَّ تَقْدِيمَ الْمُرْسَلِينَ يُمْكِنُ أَنْ يَعْلُقَ بِهِ ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ فَيَكُونُ مِنْ تَمَامِ مَعْنَاهُ كَمَا بَيْنَا ، أَيْ إِنَّكَ أُرْسِلْتَ عَلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ .

ولو أننا قلنا : (إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) لَمْ يَصِحَّ تَعْلِيقُ (مِنَ الْمُرْسَلِينَ) بِمَا قَبْلَهُ فَيَنْقَطِعُ الْكَلَامُ وَلَا يَتَّصِلُ .

(١) كَذَا وَرَدَ ، وَالصَّوَابُ : وَتَوَلَّى .

(٢) التفسير الكبير ٤١/٢٦ .



فإن هذا التقديم أولى من كل ناحية .

\* \* \*

﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾

بعد أن عظم القرآن بأن أقسم به ووصفه بالحكمة عظمه بإضافته إلى ذاته العلية ، فإن الكتاب يعظم ناحيتين :

١ - من حيث ما أودع فيه ، وهو تعظيم لذاته .

٢ - ومن حيث مرسله .

فقد يكون الكتاب ليس بذى قيمة في ذاته وإنما يعظم بسبب مرسله وصاحبه .

ثم إن صاحبه يكون معظمًا بسببين : أن يكون مرهوبًا مخوفًا أو أن يرجى خيره ويطمع في نعمته . وقد جمع الله ذلك بقوله : ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ فجمع بين الترغيب والترهيب وهما مصدر التعظيم للذات وما يتصل بها . فقوله : (العزيز) يفيد أنه نافذ أمره ، و(الرحيم) يفيد أنه ذو رحمة وليس متجبرًا عاتيًا .

ففخم الكتاب وعظمه من الناحيتين : من حيث ذاته ، ومن حيث مرسله .

جاء في (روح المعاني) : ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ نصب على المدح أو على المصدرية لفعل محذوف ، أي نزل تنزيل . . . وأيًا ما كان ففيه إظهار لفخامة القرآن الإضافية بعد بيان فخامته الذاتية بوصفه بالحكمة .

وفي تخصيص الاسمين الكريمين المعربين عن الغلبة الكاملة والحة الفاضلة حثًا على الايمان به تهنيًا وغشًا واشعاعًا بأن تنزله





ناشئ عن غاية الرحمة حسبما أشار إليه قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وهناك تعظيم آخر للقرآن وهو مكانه المحفوظ فيه ، فإن الشيء إذا كان ثميناً حفظ في مكان أمين لا تمسه الأيدي ولا يعث به العابثون . وقد أشار إلى مكانه المحفوظ فيه فذكر أنه في مكان عالٍ وقد نزل إلى الرسول تنزيلاً . فالتنزيل إنما يكون من المكان العالي المرتفع ، وهذا يدل على رفعة القرآن ورفعة مكانه .

وعلى هذا يكون أشار إلى تعظيم القرآن من عدة نواح :

١ - الإقسام به .

٢ - وصفه بأنه حكيم

٣ - وأنه في مكان عالٍ وقد نزل العزیز الرحيم بأمره .

٤ - وأن الله أضافه إلى نفسه بوصفي الترهيب والترغيب . فلم يترك جهة من جهة التعظيم إلا أشار إليها وذكرها .

واختيار العزیز الرحيم له أكثر من دلالة في السورة .

فإن العزیز هو الغالب وفي ذكره ترهيب للعباد ، والرحيم هو المتصف بالرحمة على وجه الثبات ، وفي ذكره ترغيب لهم ، فجمع بين الترغيب والترهيب .

وقد طبعت السورة بطابع هذين الاسمين الكريمين ، فإن جو السورة يشيع فيه العزة والرحمة .

فقد تظهر العزة بنصر أوليائه ومحق أعدائه ، فقد أهلك أصحاب القرية

(١) د ح المعان ٢٢/٢١٢ - ٢١٣ .



بصيحة واحدة: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ [يس: ٢٩].

وذكر أن آلهتهم التي يعبدونها من دون الله لا تغني شفاعتهم شيئاً ، ولا يتمكنون من إنقاذ من أَرادَه الرحمن بضر ، فهي ليست لها وجهة ، وليس لها قوة ، وهذا من أظهر الأمور على عزته سبحانه ﴿إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ يُضِرَّ لَا تُمْغِنْ عَنْ شَفَاعَتِهِمْ شَيْئاً وَلَا يُنْقِذُونَ﴾ [يس: ٢٣].

وقد ذكر أنه إن شاء أغرقهم فلا معين لهم ولا يتمكن أحد من إنقاذهم إلا إذا أراد هو ﴿وَلِنْ نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقِذُونَ﴾ ﴿١٢﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يس: ٤٣ - ٤٤].

وذكر أنهم ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم جميعاً فلا يبقى منهم أحد وأنه يحييهم ويجمعهم بصيحة واحدة ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ [يس: ٤٩] ، ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس: ٥٣].

وذكر أنه لو شاء أن يطمس على أعينهم أو يمسخهم على مكانتهم لفعل ولا راد لمشيئته: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ﴾ ﴿١٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ [يس: ٦٦ - ٦٧].

وذكر أن أمره ينفذ بكلمة واحدة ، يفعل ما يشاء ويكون ما يريد ، وأنه بيده ملكوت كل شيء وليس لأحد سواه شيء ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٨٧﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يس: ٨٢ - ٨٣].

فهل هناك أكبر من هذه العزة؟! .

هـ كذلك حم الحمة فانه نشع فـ السهـة أنصا .



فقد تردد ذكر الرحمة والرحمن في السورة أكثر من مرة وذلك نحو قوله :

- ١ - تنزيل العزيز الرحيم .
- ٢ - وخشي الرحمن بالغيب .
- ٣ - وما أنزل الرحمن من شيء .
- ٤ - إن يردن الرحمن بضر .
- ٥ - ولا هم ينقذون إلا رحمة منا .
- ٦ - لعلكم ترحمون .
- ٧ - هذا ما وعد الرحمن .
- ٨ - سلام قولاً من رب رحيم .

ثم ذكر عددًا من مظاهر رحمته سبحانه منها :

- ١ - ما جعل في الأرض لعباده من جنات وأنهار ، وما أخرج لهم من حب يأكلون منه .
- ٢ - وأنه حمل ذريتهم في الفلك المشحون ، وخلق من مثله ما يركبون .
- ٣ - وأنه خلق لهم أنعامًا فهم مالكون لها ، وأنه ذللها لهم فمناها ركوبهم ومنها يأكلون . وجعل لهم فيها منافع ومشارب تستوجب شكره سبحانه .
- ٤ - وأنه جعل لهم من الشجر الأخضر نازًا يوقدون منه .
- ٥ - وأنه أرسل إليهم رسلاً حذرهم من عبادة الشيطان وهداهم الصراط المستقيم .



وغير ذلك من مظاهر رحمته التي ذكرها في السورة.

وكما لاحظنا أن لهذين الاسمين الكريمين ارتباطاً بجو السورة فإن لهذين الاسمين الكريمين ارتباطاً بما بعد هذه الآية وهو قوله تعالى: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

إذ من الملاحظ في مواطن عديدة من القرآن الكريم ذكر هذين الاسمين بعد ذكر عدم إيمان الأكثرين من الخلق. فقد عقب في سورة الشعراء بعد قصة كل نبي مع قومه بقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ.

كما ذكرت تعقيباً على موقف أهل مكة من الرسول ﷺ وذلك قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَتُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ (٦) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ [الشعراء: ٦ - ٩].

فقد تكرر ذكر هاتين الآيتين في هذه السورة ثماني مرات.

ومن أسرار هذه الذكر في هذه السورة وفي سورة الشعراء أنه من مقتضيات اسمه العزيز أن يعز المؤمنين وينصرهم ويذل الكافرين ويهلكهم ، فتكون العزة في حق المؤمنين نصراً وتأيداً وفي حق الكافرين محقاً وإهلاكاً.

ومن مقتضيات اسمه (الرحيم) أن يرحم المؤمنين ويكرمهم وينجيهم ويدخلهم الجنة ، ويرحم الكافرين بإلزامهم الحجة وإقامة البينة عليهم وإنذارهم المخوف ليتقوا ناره ويأمنوا عذابه ، وأنه أبلغهم رسالته كما أبلغ المؤمنين وأنه لا يعاقبهم إلا بعد إقامة الحجة عليهم وهذا من رحمته بهم. هذا علاوة على أنه يرزقهم وأنهم يتقبلون في نعمه تعالى على محاربتهم له. وأنت إذا نظرت في هذا التعقيب وجدته يذكر بعد ذكر



عقوبة الكافرين وإهلاكهم ورحمته بالمؤمنين وتنجيهم ، وذلك بعد ذكر قصة كل نبي في سورة الشعراء ، فكان ذكرهما أنسب شيء هنا والله أعلم .  
لقد ذكر ثلاثة أسماء لربنا سبحانه ، واحداً بالتضمن واثنين تصريحاً .

أما المذكور بالتضمن فهو قوله : (الحكيم) فإنه وصف به القرآن وهو كلامه ، وإذا كان الكلام حكيماً فصاحبه حكيم أيضاً بكل معاني الوصف .

وأما الاسمان المصرح بهما فهما العزيز الرحيم . وكمال الاتصاف بهما أن تكون الحكمة معهما ، فإن العزيز إذا لم يكن حكيماً كان متهوراً في عزه فتكون عزته من صفات نقصه . وإذا لم يكن رحيماً كانت عزته شدة وكانت وبالاً على عباده .

والرحمة من دون عزة ضعف ، وهي من دون حكمة نقص ؛ لأنه لا يعلم كيف يضعها ، ولا أين يضعها .

فهذه الصفات يكمل بعضها بعضاً ويزين بعضها بعضاً . فلا خير في رحمة من دون عزة ولا حكمة . ولا خير في عزة من دون حكمة ولا رحمة . ولا خير في حكم بلا عزة ولا رحمة .

جاء في (التفسير الكبير) : ﴿الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ إشارة إلى أن الملك إذا أرسل رسولاً فالمرسل إليهم إما أن يمانعوا المرسل ويهينوا المرسل وحينئذ لا يقدر الملك على الانتقام منهم إلا إذا كان عزيزاً ، أو يخافوا المرسل ويكرموا المرسل وحينئذ يرحمهم الملك ، أو نقول : المرسل يكون معه في رسالته منع عن أشياء وإطلاق لأشياء ، فالمنع يؤكد العزة والإطلاق يدل على الرحمة<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾

يحتمل أن يكون (لتنذر) متعلقاً بقوله: (تنزيل) أو بالفعل المضممر (نزل) فيكون التقدير: تنزيل العزيز الرحيم لتنذر ، أو: نزله العزيز الرحيم لتنذر.

كما يحتمل أن يكون متعلقاً بـ (المرسلين) أي: إنك لمن المرسلين لتنذر قوماً بمعنى: أنك أرسلت لتنذر قوماً<sup>(١)</sup>.

والظاهر أن (ما) نافية ، والمعنى: لتنذر قوماً لم ينذر آباؤهم ولذلك هم غافلون ، فإن عدم الإنذار هو سبب غفلتهم المستحكمة. فإن هؤلاء القوم لم يأتهم من نذير ، كما قال تعالى: ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرُهُمْ مِنْ تَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [التقصص: ٤٦] ، [السجدة: ٣].

كما أن آباءهم لم ينذروا فاستحكمت الغفلة فيهم إلى درجة أن الإنذار وعدمه سواء عليهم وأنهم كما وصفهم ربنا بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا... إلخ﴾.

وقد جوز بعض المفسرين أن تكون (ما) موصولة أو مصدرية فيكون المعنى (لتنذر قوماً الشيء الذي أنذره آبائهم) أو (لتنذر قوماً مثل إنذار آبائهم). وبذا يكون إثبات الإنذار لآبائهم ، والمقصود بالآباء آبائهم الأقدمون.

وقد تقول: إن قوله تعالى: ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ يردّ هذا المعنى.

والجواب: كلا ، إنه لا يرد على هذا المعنى ، ذلك أن المعنى أن آباءهم الأقدمين أنذروا ولكنهم غفلوا عن ذلك الإنذار لتقادم العهد كما

(١) انظر: روح المعاني، ٢٢/٢١٣.





قال تعالى: ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابَ مَدَّ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [المائدة: ١٩] ، وهذا نحو قولنا: (انصح فلاناً كما نصحت أباه فإنه غافل عن ذلك) أو (قل لفلان أن يعمل بنصيحتنا لأبيه فإنه غافل عنها) فإنك أثبت النصيحة وأثبت الغفلة عنها.

جاء في (الكشاف) في قوله تعالى: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ «قوماً غير منذر آبائهم ، على الوصف ، ونحوه قوله تعالى: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [القصص: ٤٦] ، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ [سبأ: ٤٤] .

وقد فسر ﴿مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ على إثبات الإنذار ، ووجه ذلك أن تجعل (ما) مصدرية ، لتنذر قوماً إنذار آبائهم ، أو موصولة منصوبة على المفعول الثاني: لتنذر قوماً ما أنذرهم آبائهم من العذاب كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾ [النبا: ٤٠] .

فإن قلت: أي فرق بين تعلقي قوله: ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ على التفسيرين؟ .

قلت: هو على الأول متعلق بالنفي ، أي لم ينذر آبائهم فهم غافلون ، على أن عدم إنذارهم هو سبب غفلتهم . وعلى الثاني بقوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ لتنذر ، كما تقول: أرسلتك إلى فلان لتنذره فإنه غافل ، أو فهو غافل .

فإن قلت: كيف يكونون منذرين غير منذرين لمناقضة هذا ما في الرأي الآخر؟

قلت: لا مناقضة ؛ لأن الآي في نفي إنذارهم لا في نفي إنذار آبائهم . وآبائهم القدماء من ولد إسماعيل وكانت النذارة فيهم .



فإن قلت: ففي أحد التفسيرين أن آباءهم لم يندروا وهو الظاهر ،  
فما تصنع به؟

قلت: أريد آباؤهم الأذنون دون الأبعاد»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (التفسير الكبير): «فعلى قولنا: (ما) نافية تفسيره ظاهر ،  
فإن من لم يندر آباؤه وبعد الإنذار عنه فهو يكون غافلاً. وعلى قولنا: هي  
للإثبات كذلك ؛ لأن معناه: لتنذرهم إنذار آبائهم فإنهم غافلون. وفيه  
مسائل:

(المسألة الأولى): كيف يفهم التفسيران وأحدهما يقتضي أن لا يكون  
آباؤهم منذرين ، والآخر يقتضي أن يكونوا منذرين وبينهما تضاد؟.

نقول على قولنا: (ما) نافية معناه ، ما أنذر آباؤهم ، وإنذار آبائهم  
الأولين لا ينافي أن يكون المتقدمون من آبائهم منذرين ، والمتأخرون  
منهم غير منذرين»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ هو على الوجه الأول  
متفرع على نفي الإنذار ومتسبب عنه والضمير للفريقين ، أي لم يندر  
آباؤهم فهم جميعاً لأجل ذلك غافلون.

وعلى الأوجه الباقية: متعلق بقوله تعالى: (لتنذر) أو بما يفيد ﴿إِنَّكَ  
لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ وارد لتعليل إنذاره عليه الصلاة والسلام أو إرساله بغفلتهم  
المحوجة إليه ، نحو: اسقه فإنه عطشان ، على أن الضمير للقوم خاصة ،  
فالمعنى فهم غافلون عنه ، أي: عما أنذر آباؤهم.

وقال الخفاجي: يجوز تعلقه بهذا على الأول أيضاً ، وتعلقه بقوله

(١) الكشف ٢/ ٥٨١ - ٥٨٢ وانظر البحر المحيط ٢٦ / ٤٢.

.....



تعالى: (لتنذر) على الوجوه ، وجعل الفاء تعليلية والضمير لهم أو لأبائهم . اهـ ، ولا يخفى عليك أن المنساق إلى الذهن ما قرر أولاً<sup>(١)</sup> .

والذي يترجح عندي المعنى الأول وهو الذي يسبق إلى الذهن . أما إذا أريد بالأباء الآباء الأقدمون فإن إسماعيل عليه السلام أبوهم وكان رسولاً نبياً ولا شك أنه أنذر قومه ، بل إن إبراهيم عليه السلام أبوهم كما قال: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ فلا يتناقض الأمران على ذلك . ولا أرى أنه يعني بذلك إبراهيم أو إسماعيل عليهما السلام أو من هو ممن دونهما ممن كان بعيداً جداً عن قوم الرسول ﷺ .

إن أقرب رسول إلى نبينا محمد ﷺ عيسى عليه السلام وبينهما أكثر من خمسمائة عام فما بالك بمن قبله ، ولا شك على هذا أن آباءهم لم ينذروا ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

معنى (حق القول) في القرآن الكريم ثبت لهم العذاب ووجب ، والقول هو قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: ١٣] .

جاء في (الكشاف): «(القول) قوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ يعني تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب ؛ لأنهم ممن علم أنهم يموتون على الكفر»<sup>(٢)</sup> .

وجاء في (فتح القدير): «ومعنى (حق) ثبت ووجب القول ، أي العذاب

(١) روح المعاني ٢٢/٢١٣ .

(٢) الكشاف ٢/٥٨٢ .



على أكثرهم... وقيل المراد بالقول المذكور هنا هو قوله سبحانه: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ﴾ [٨٤-٨٥] ﴿ص: ٨٤-٨٥﴾<sup>(١)</sup>.

وجاء في (التفسير الكبير): «في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ﴾ وجوه: (الأول): وهو المشهور، أن المراد من القول هو قوله تعالى: ﴿فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ﴾ [٨٤-٨٥] لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ».

(الثاني): هو أن معناه: لقد سبق في علمه أن هذا يؤمن وأن هذا لا يؤمن فقال في حق البعض: إنه لا يؤمن، وقال في حق غيره: إنه يؤمن (فحق القول) أي وجد وثبت بحيث لا يبدل بغيره.

(الثالث) هو أن يقال: المراد منه لقد حق القول الذي قاله الله على لسان الرسل من التوحيد وغيره وبأن برهانه، فأكثرهم لا يؤمنون بعد ذلك... (على أكثرهم) فإن أكثر الكفار ماتوا على الكفر ولم يؤمنوا<sup>(٢)</sup>.

ولاشك أن سَبَقَ قوله لسبق علمه فلا اختلاف بين القولين الأول والثاني مما ذكره الرازي.

وكذلك أن المعنى الذي ذكره في القول الثالث صحيح، لكن الذي يظهر أن المراد من معنى (حق القول) في القرآن هو ثبوت العذاب ووجوبه كما ذكرت. والذي يرجح ذلك أنه لم يرد في القرآن الكريم (حق القول) إلا لهذا المعنى، وكذلك (حق كلمة ربك) فإسناد الفعل (حق) إلى القول أو إلى الكلمة لا يعني إلا ثبوت العذاب ووجوبه، وذلك في

(١) فتح القدير ٣٩٤/٤.

(٢) التفسير الكبير ٢٦/٤٣، وانظر البحر المحيط ٧/٣٢٣ - ٣٢٤، روح المعاني

ثلاثة عشر موضعاً. قال تعالى :

﴿ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ۖ ﴾  
[القصص : ٦٣].

وقال : ﴿ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴾ [فصلت : ٢٥].

وقال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴾ [الأحقاف : ١٨].

وقال : ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [السجدة : ١٣].

وقال : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يس : ٧].

وقال : ﴿ فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾ [الإسراء : ١٦].

وقال : ﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحَقِّقَ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [يس : ٧٠].

وقال : ﴿ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ ﴾ [الصافات : ٣١].

وقال : ﴿ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتُ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ [الزمر : ١٩].

وقال : ﴿ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [الزمر : ٧١].

وقال : ﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾  
[يونس : ٣٣].

وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ [يونس : ٩٦ - ٩٧].

وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾  
[غافر : ٦].



وبذا يترجح ما ذكرناه .

وذكر في آية (يس) أنه حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون ، وهذا ما حصل فإن أكثر الكفار لم يؤمنوا وماتوا على الكفر<sup>(١)</sup> وبذا تحقق ما أخبر به القرآن . وهو من الإعجاز لأنه أخبر بالشيء قبل حصوله فحصل .

وقد تقول : وما أدرانا أن هذا الأمر قد تحقق وأن أكثرهم ماتوا على الكفر ؟

والجواب : يكفي وروده في القرآن الكريم ، فإن القرآن أصدق وثيقة تاريخية عما أخبر في وقته . ولو لم يتم هذا الأمر لكان ذلك دليلاً على كذب ما أخبر به ولاعترض عليه الكفار بأن ما أخبر به لم يحصل . فإن القرآن يتلى عليهم ليل نهار وهذه الآية يسمعونها دومًا ، فلو لم يحصل ذلك لكذبوه ولارتدوا عنه .

ثم لنلاحظ أن الآية مصدرة بـ (لقد) وهذه اللام واقعة في جواب قسم عند النحاة سواء كان القسم مذكورًا أم مقدّرًا . و(قد) حرف تحقيق وقد دخلت على الفعل الماضي ، ومعنى ذلك أن ما أخبر به قد حصل وتحقق فعلاً .

وقال : ﴿ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ولم يقل : (فهم لم يؤمنوا) ليدل على أنهم سيموتون على الكفر وأنهم لا يؤمنون في مستقبل حياتهم ، ولو قال : (فهم لم يؤمنوا) لكان إخبارًا عن أمر قد مضى .

وكذلك لو قال : (فهم غير مؤمنين) لاحتمل أنه يخبر عن حالتهم التي هم عليها وقت نزول الآية ، وقد يتغير ذلك في المستقبل ، فقد يكون



أشخاص غير مؤمنين وقت نزول هذه الآية وسيؤمنون بعد ذلك ، فلا يكون عند ذاك إخباراً عن أمر غيب . فكان قوله الذي قاله أمثل شيء وأنسبه .

وقد تقول : ولم قدم (القول) على الجار والمجرور فقال : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ ﴾ مع أنه في مواطن أخرى يقدم الجار والمجرور على القول وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّرٍ قَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ﴾ [فصلت : ٢٥] ، وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يونس : ٩٦] .

والجواب : أن التقديم والتأخير إنما هو لغرض معنوي كما هو مقرر في علم البلاغة ، فما كانت العناية به أكثر قدم في الكلام .

فإذا كان الاهتمام بالقول أكثر قَدَم ، وإذا كان الاهتمام بمن حق عليهم القول أكثر قَدَمُوا ، وإليك إيضاح ذلك :

قال تعالى : ﴿ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّرٍ قَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ﴾ . فقدم (عليهم) على (القول) ، ذلك أن السياق فيمن حق عليهم القول ، أي على الأقسام الذين حق عليهم العذاب ، ذلك أن الكلام على أعداء الله ابتداء من الآية التاسعة عشرة إلى الآية التاسعة والعشرين . قال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (١٩) حَقَّ إِذَا مَا جَاءَ وَهَذَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٠) وَقَالُوا لِمَ جُلِدْنَا لِمَ شَهِدْنَا عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢١) وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢٢) وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٣) فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ (٢٤)

﴿٢٥﴾ وَفِيضْنَاهُمْ قُرْنَاءَ فَرَيْنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ  
 قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ﴿٢٦﴾ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ  
 أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا  
 يَمْحَدُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ  
 أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾ .

فناسب تقديم ضمير هؤلاء على (القول) لأن الكلام يدور عليهم .

في حين قال : كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٩﴾  
 ، فقدم الكلمة على (الذين فسقوا) لأن الاهتمام ليس منصرفاً  
 إلى هؤلاء ، وإنما الكلام على الله ونعمه واستحقاقه للعبادة ، فناسب  
 تقديم كلمته سبحانه .

قال تعالى : فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ  
 لَغَافِلِينَ ﴿٢٩﴾ هُنَالِكَ تَبْلَوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَصَلَ  
 عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَقْتُرُونَ ﴿٣٠﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ  
 وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ  
 اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَإِنِ  
 تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ  
 هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ قُلِ اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ فَإِنِ تَوَفَّكُونَ ﴿٣٤﴾  
 قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ  
 يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾ [يونس : ٢٩ - ٣٥] .

فأنت ترى أن الكلام على الله واستحقاقه للعبادة .

والأمر كذلك في آية (يس) فإن العناية بقول الله عليهم أكثر من الكلام

عَلَى الْقَوْمِ أَفْعَالُهُمْ فَانْهَاهُ ذَلِكَ عَنْ الْقَوْمِ إِلَّا أَنْهُمْ غَافِلُونَ لِأَنَّ آبَاءَهُمْ



لم يندروا. ولم يذكر شيئاً عن أفعالهم وإنما ذكر تفسير استحقاق القول عليهم ، فذكر أنه سبحانه جعل من بين أيديهم سدّاً ومن خلفهم سدّاً . . . إلخ ، فذكر ما فعله ربنا ولم يذكر ما فعلوه هم فقال : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴾ [يس : ٨] ، فجاعل الأغلال هو الله .

﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ﴾ ، وجاعل السد هو الله ، ﴿ فَأَغْشَيْنَاهُمْ ﴾ والذي أغشاهم هو الله .

فناسب تقديم قوله عليهم وهو المناسب للسياق .

فالجعل جعله ، والإغشاء إغشاؤه ، والقول قوله .

هذا من حيث السياق والمقام .

وهناك أمر آخر لفظي في هذه الآيات وهو : أنه إذا كان حرف الجر داخلاً على الضمير نحو (عليهم) و(علينا) تقدم الجار والمجرور على القول وإلا تأخر . وهذا لم يتخلف في جميع هذه الآيات .

قال تعالى : ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ ، في ثلاث آيات : [الفصص : ٦٣] ، [فصلت : ٢٥] ، [الأحقاف : ١٨] .

وقال : ﴿ فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ ﴾ [الإسراء : ١٦] .

وقال : ﴿ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا ﴾ [الصافات : ٣١] .

وقال : ﴿ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ﴾ [الزمر : ١٩] .

وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يونس : ٩٦] .

بتقديم الجار والمجرور على الفاعل في كل ذلك .

في حين قال : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ ﴾ [يس : ٧] .

وقال : ﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا ﴾ [يونس : ٣٣] ،

وقال : ﴿ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [الكهف : ٢٧١] .



وقال: ﴿وَيَحَقِّقْ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [يس: ٧٠].

بتقديم الفاعل على الجار والمجرور.

فناسب تقديم القول في سورة يس من ناحية اللفظ إضافة إلى المعنى .  
وأود أن أشير إلى أمر آخر وهو: أن كل تعبير قدم فيه ما قدم إنما كان لغرض تقتضيه البلاغة ويقتضيه السياق والمقام إضافة إلى اللفظ ، فليس اللفظ وحده الداعي إلى التقديم . فازداد ذلك حسناً على حسن .

\* \* \*

﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾

الأغلال: جمع غُلٍّ ، وهو حلقة من حديد تحيط بالعنق أو باليد أو تجمع بينهما وتسمى الجامعة<sup>(١)</sup> ، وذلك بقصد التعنيف والتضييق والتعذيب والأسر<sup>(٢)</sup> .

والمقمح: الذي يرفع رأسه ويغض بصره<sup>(٣)</sup> .

والمعنى: أنه سبحانه جعل في أعناقهم أغلالاً ثقالاً غلاظاً عراض المساحة لا واسعة الفتحة تحيط بالعنق كله بحيث تبلغ إلى الذقن فلا تدع أحدهم يطأطئ رأسه أو يبصر ما تحته ، بل يبقى رافعاً رأسه غاضباً بصره ، فلا يتمكن من رؤية ما قدامه ولا ما تحته ولا ما خلفه ، بل لا يتمكن من الالتفات يميناً أو يساراً لعرض الغل الذي يحيط بعنقه وضيقه فكيف يبصر أو يهتدي؟ .

وهذا تمثيل لحال هؤلاء الكفرة وبقائهم على ضلالهم فلا يتمكنون

(١) انظر لسان العرب ١٤/١٣ - ١٧ ، تاج العروس ٨/٤٩ .

(٢) انظر البحر المحيط ٧/٣٢٤ .

(٣) الكشف ٢/٥٨٢ .



من الهدى ولا يعرفونه ، وربما كان هذا حالهم أيضًا في الآخرة .

جاء في (الكشاف): «ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنه لا سبيل إلى ارعوائهم بأن جعلهم كالمغلولين المقمحين في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ، ولا يطأطئون رؤوسهم له ، وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم في أن لا تأمل لهم ولا تبصر ، وأنهم متعامون عن النظر في آيات الله .

فإن قلت : ما معنى قوله : ﴿ فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾ ؟ .

قلت : معناه : فالأغلال واصله إلى الأذقان ملزوزة إليها ، وذلك أن طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادرًا من الحلقة إلى الذقن فلا تخليه يطأطئ رأسه ويوطئ قذاله فلا يزال مقحمًا .

والمقمح : الذي يرفع رأسه ويغض بصره . يقال : قمح البعير فهو قامح إذا روي فرفع رأسه» <sup>(١)</sup> .

وجاء في (التفسير الكبير): «معناه : إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً ثقلاً غلاظاً بحيث تبلغ إلى الأذقان فلم يتمكن المغلول معها من أن يطأطئ رأسه .

(المسألة الثالثة): كيف يفهم من الغل في العنق المنع من الإيمان حتى يجعل كناية؟

فنقول : المغلول الذي بلغ الغل إلى ذقنه وبقي مقحمًا رافع الرأس لا يبصر الطريق الذي عند قدمه . وذكر بعده أن بين يديه سدًا ومن خلفه سدًا فهو لا يقدر على انتهاج السبيل ورؤيته . وقد ذكر من قبل أن المرسل

(١) الكشاف ٥٨٢/٢ .



على صراط مستقيم فهذا الذي يهديه النبي إلى الصراط المستقيم العقلي جعل ممنوعاً كالمغلول الذي يجعل ممنوعاً من إِبصار الطريق الحسي .

ويحتمل وجهاً آخر وهو أن يقال : الأغلال في الأعناق عبارة عن عدم الانقياد ، فإن المنقاد يقال فيه : إنه وضع رأسه على الخط وخضع عنقه ، والذي في رقبته الغل الثخين إلى الذقن لا يطأطئ رأسه ولا يحركه تحريك المصدق<sup>(١)</sup> .

وإسناد هذا الأمر إلى نفسه سبحانه وتأكيده بـ (إِنَّ) دال على استحكام هذا الأمر وأنه لا يتمكن أحد من فك هذا الغل فلا يتحررون منه ، وهو تأكيد لقوله : ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فإنه هو الذي جعل الأغلال في أعناقهم فحق قوله عليهم لما علم من عدم اهتدائهم . ولو قال : (لقد جعلت في أعناقهم أغلال) لكان ثمة أمل في فك الأغلال ، ولكن لا يستطيع أحد أن يغير ما قدره الله وحكمه فلا يفك أحد ما أغلقه ربنا ولا يغلق ما فتحه .

وقال : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا﴾ فقدم (أعناقهم) على الأغلال ولم يقل : (إنا جعلنا أغلالاً في أعناقهم) لأن الكلام عليهم وهم مدار الحديث فكان تقديم ما تعلق بهم أولى .

\* \* \*

﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾

بعدما ذكر أنه جعل في أعناقهم أغلالاً ، ذكر أنه جعل من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٤٤ - ٤٥ .

وقال: ﴿ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ و﴿ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ ولم يقل: (وجعلنا بين أيديهم سدًا وخلفهم سدًا) ذلك أن (من) تفيد ابتداء الغاية ، ومعنى ذلك أنه جعل السد ابتداء من بين أيديهم ولم يترك بينه وبينهم فراغًا ، وكذلك من خلفهم ، فإن السد ملتصق بهم من الأمام وكذلك من الخلف فلا يستطيعون أن يخطوا خطوة واحدة أو حركة . بخلاف ما إذا لم يذكر (من) فإنه يحتمل أن يكون بينهم وبين السد مسافة بعيدة أو قريبة وذلك نحو قوله: ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ ﴾ [ق: ٦] ، فإن بينهم وبين السماء مسافة بعيدة ، وكذلك قوله: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَقَتِ ﴾ [الملك: ١٩] ، فإن بينهم وبين الطير مسافة غير قليلة . في حين قال عن الأرض: ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رُؤُوسَ مِنْ فَوْقِهَا ﴾ [فصلت: ١٠] فجاء بـ (من) ليدل على أن الرواسي ملتصقة بالأرض ليس بينها وبينها فراغ .

ثم قدم الجار والمجرور على السد فقال: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا ﴾ ولم يقل: (وجعلنا سدًا من بين أيديهم وسدًا من خلفهم) وذلك لأن الكلام عليهم لا على السد فكان تقديم ما تعلق بهم أولى . ونحوه قوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلًا ﴾ كما ذكرنا .

وقد تقول: هذا أمر السد من أمامهم فلماذا جعل من خلفهم سدًا؟ وما الغرض منه؟

فنقول: كما أنه منعهم من السير إلى أمام منعهم من العودة والرجوع إلى أماكنهم الأولى . فإن الشخص إذا قطع عليه الطريق عاد إلى مكانه الأول ومقامه الذي كان فيه . وهنا قد منعه من ذلك فبقي في مكانه من الطريق في غير مأمن وفي غير مقام فهلك .

ثم أغشى أبصارهم وغطاهم فمنعهم من الرؤية فهم لا يبصرون ولا يتحركون فكيف يهتدون؟ .



وقوله: ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ﴾ يحتمل أنه أغشاهم بالسدين ، أي غطاهم فلا يستطيعون الإبصار ولا الحركة ، أو أغشى أبصارهم علاوة على السدين . وفي كلتا الحالتين لا يستطيعون الحركة ولا الإبصار .

وقد تقول: ولم ترك الجانبين وهما جهتا اليمين واليسار ، فلم يذكر أنه جعل فيهما سدين؟

فنقول:

١ - إن قوله: ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ يمنعهم من الحركة البتة إلى أية جهة كانت ؛ ذلك لأن السدين ملتصقان بهم .

٢ - قوله: ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ﴾ أي غطيناهم ، والتغطية تشمل جميع الجسم وليس جانباً منه أو جانبيين فلا يستطيعون الحركة لإغشائهم .

٣ - قوله: ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ يمنعهم من معرفة ما هم عليه من السبيل .

٤ - إذا اتجهوا إلى جهة اليمين كان السد من بين أيديهم أيضاً ومن خلفهم ، لأن هذه الجهة ستكون هي الأمام فتكون مسدودة عليهم ، وإن أية جهة سيتجهون إليها ستكون هي ما بين أيديهم فيجعل سداً من بين أيديهم ومن خلفهم . فقوله: (من بين أيديهم ومن خلفهم) يشمل جميع الجهات ؛ لأن أية جهة يتجهون إليها ستكون ما بين أيديهم فلا حاجة إلى ذكر جهتي اليمين واليسار ، فما ذكره يغني عن ذكرهما .

وإسناده الجعل والإغشاء إلى الله تعالى بيان أنه لا يمكن لأحد أن يزيل السدين أو يرفع الغشاوة .

جاء في (التفسير الكبير): «وعلى هذا فقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ يكون متمماً لمعنى





جعل الله إياهم مغلولين ، لأن قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا ﴾ إشارة إلى أنهم لا ينتهجون سبيل الرشاد ، فكأنه قال : لا يبصرون الحق فينقادون له لمكان السد ولا ينقادون لك فيبصرون الحق فينقادون له لمكان الغل . . .

وفيه وجه آخر وهو أن يقال : المانع إما أن يكون في النفس وإما أن يكون خارجاً عنها . ولهم المانعان جميعاً من الإيمان . أما في النفس فالغل وأما من الخارج فالسد . ولا يقع نظرهم على أنفسهم فيرون الآيات التي في أنفسهم ، كما قال تعالى : ﴿ سَتُرىهِمْ ءَايَتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ [فصلت : ٥٣] ، وذلك لأن المقمح لا يرى نفسه ولا يقع بصره على يديه ، ولا يقع نظره على الآفاق ؛ لأن من بين السدين لا يبصرون الآفاق فلا تبين لهم الآيات التي في الآفاق . وعلى هذا فقوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ﴾ ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ إشارة إلى عدم هدايتهم لآيات الله في الأنفس والآفاق .

وفي تفسير قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا ﴾ مسائل :

(المسألة الأولى) السدُّ من بين الأيدي ذكره ظاهر الفائدة ، فإنهم في الدنيا سالكون وينبغي أن يسلكوا الطريقة المستقيمة (ومن بين أيديهم سدًّا) فلا يقدرون على السلوك . وأما السدُّ من خلفهم فما الفائدة فيه ؟

فنقول : الجواب عنه من وجوه :

(الأول) : هو أن الإنسان له هداية فطرية والكافر قد يتركها ، وهداية نظرية والكافر ما أدركها ، فكأنه تعالى يقول : (جعلنا من بين أيديهم سدًّا) فلا يسلكون طريقة الاهتداء التي هي نظرية (وجعلنا من خلفهم سدًّا) فلا يرجعون إلى الهداية الجبلية التي هي الفطرية . . .

(الثالث) : هو أن السالك إذا لم يكن له بد من سلوك طريق فإن انسَدَّ الطريق الذي قدامه يفوته المقصد ولكنه يرجع ، وإذا انسَدَّ الطريق من خلفه ومن قدامه فالموضع الذي هو فيه لا يكون موضع إقامة لأنه مهلك ،



فقلوه : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ إشارة إلى إهلاكهم .

(المسألة الثانية): قوله تعالى : ﴿ فَأَغْشَيْنَاهُمْ ﴾ بحرف الفاء يقتضي أن يكون للإغشاء بالسد تعلق ، ويكون الإغشاء مرتباً على جعل السد فكيف ذلك ؟ .

فنقول : ذلك من وجهين :

أحدهما : أن يكون ذلك بياناً لأمر مترتبة يكون بعضها سبباً للبعض ، فكأنه تعالى قال : (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً) فلا يبصرون أنفسهم لإقماحهم (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً) فلا يبصرون ما في الآفاق ، وحينئذ يمكن أن يروا السماء وما على يمينهم وشمالهم فقال بعد هذا كله : (وجعلنا على أبصارهم غشاوة) فلا يبصرون شيئاً أصلاً .

وثانيهما : هو أن ذلك بيان لكون السد قريباً منهم بحيث يصير ذلك كالغشاوة على أبصارهم ، فإن من جعل من خلفه ومن قدامه سدين ملتزقين به بحيث يبقى بينهما ملتزقاً بهما تبقى عينه على سطح السد فلا يبصر شيئاً . أما غير السد فللحجاب ، وأما عين السد فلكون شرط المرئي أن لا يكون قريباً من العين جداً .

(المسألة الثالثة): ذكر السدين من بين الأيدي ومن خلف ، ولم يذكر من اليمين والشمال ما الحكمة فيه؟ . . . لأنهم إن قصدوا السلوك إلى جانب اليمين أو جانب الشمال صاروا متوجهين إلى شيء ومولّين عن شيء ، فصار ما إليه توجههم ما بين أيديهم فيجعل الله السد هناك فيمنعه من السلوك . فكيفما يتوجه الكافر يجعل الله بين يديه سداً .

ووجه آخر أحسن مما ذكرنا ، وهو أننا لما بينا أن جعل السد صار سبباً للإغشاء كان السد ملتزقاً به ، وهو ملتزق بالسدين فلا قدرة له على



الحركة يمينة ولا يسرة ، فلا حاجة إلى السد عن اليمين وعن الشمال .  
وقوله تعالى : ﴿ فَأَغَشَيْنَاهُمْ فَهْمٌ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ يحتمل ما ذكرنا أنهم  
لا يبصرون شيئاً ، ويحتمل أن يكون المراد هو أن الكافر مسدود ،  
وسبيل الحق عليه مسدود ، وهو لا يبصر السد ولا يعلم الصد ، فيظن أنه  
على الطريقة المستقيمة وغير ضال<sup>(١)</sup> .

وقد تقول : وَلِمَ لَمْ يَقُلْ كَمَا قَالَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى  
قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غِشْوَةٌ ﴾ [البقرة : ٧] ؟

فنقول : إن كل موطن اقتضى ما ذكر فيه ، علاوة على أن ما ذكر في  
سورة (يس) يفيد ما أفاده في سورة البقرة . ذلك أن قوله : ﴿ فَأَغَشَيْنَاهُمْ  
فَهْمٌ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ هو بمعنى قوله : ﴿ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غِشْوَةٌ ﴾ ، وأن قوله :  
﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ ﴾ يفيد أنهم  
لا يسمعون ، فإن من كان بين سدين مغطى بهما لا يسمع . وإذا كان  
كذلك فهو لا يفقه ؛ لأن منافذ العلم مسدودة ، فأفاد أنهم لا يبصرون  
ولا يسمعون ولا يفقهون .

ثم إن ما ذكره في كل موطن هو المناسب من جهة أخرى ، ذلك أنه  
قال في سورة يس : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ والصراط إنما  
يكون للسير فيه وسلوكه ، فذكر ما يمنع الكفرة من سلوك الصراط  
المستقيم والسير فيه ، وهو الأغلال في أعناقهم ، والسد من بين أيديهم  
ومن خلفهم . والسد إنما هو لمنعهم من السير . أما المؤمنون فإنهم على  
الصراط المستقيم يسلكونه ويتخذونه سبيلاً . ولم يذكر مثل ذلك في  
البقرة ، فكان ذكر السد مناسباً في سورة (يس) .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٤٥ - ٤٦ .



وأما في سورة البقرة فقد قال: إن هذا الكتاب لاريب فيه وهو هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وينفقون مما رزقهم الله ، الذين يؤمنون بما أنزل إلى محمد وما أنزل من قبله ويوقنون بالآخرة .

فالمسألة متعلقة بالإيمان والتقوى ، فذكر أن الكفرة مختوم على قلوبهم وعلى سمعهم وأن على أبصارهم غشاوة فانسدت منافذ الإيمان والتقوى . ومنافذ الإيمان والتقوى والعلم لدفع الريب هي السمع والبصر والقلب ، فذكر أن هذه كلها مغلقة .

فأغلق منافذ السير على الصراط المستقيم في سورة (يس) وأغلق منافذ الإيمان والهدى في سورة البقرة ، فناسب كل تعبير مكانه الذي هو أليق به .

وقد تقول: وَلَمْ يَكِرَّرْ (جعلنا) من الخلف فيقول: (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَجَعَلْنَا مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) كما قال في سورة النبأ: ﴿ وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لَيْلَاسًا ۖ وَجَعَلْنَا أَلْتَّهَارَ مَعْشَا ۖ ﴾ [النبأ: ١٠ - ١١] ؟

والجواب: أن التكرار يفيد التأكيد . والسدان ليسا بمنزلة واحدة ، فإن السد الذي من بين أيديهم يمنعهم من السير إلى أمام ، وهو أهم ؛ لأنه هو الموصل إلى الهدى وإلى الفلاح ، وأما السد من خلف فهو مانع من الرجوع ، والعود ليس أحمد .

ولما لم يكن السدان بمنزلة واحدة من حيث الأهمية لم يجعلها في التعبير بمنزلة واحدة ، فذكر الفعل في المهم وحذفه مما هو أقل أهمية .

وأما تكراره في سورة النبأ فإن الليل والنهار كلاهما مهم للإنسان وحياته ، فلا تصلح الحياة بليل لانهار فيها ، ولا تصلح بنهار لا ليل فيها . قال تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِكُمْ بَضِئًا أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ (٦) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ

عَلَيْكُمْ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٍ  
تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿[القصص: ٧١-٧٢].

فلما كانت الحياة إنما تستقيم بالليل والنهار معًا جعلهما بمنزلة واحدة  
في التعبير فكرر الجعل مع كل واحد منهما ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٦٤﴾﴾

بعد أن ذكر الموانع التي تمنعهم من الإيمان بين أن الإنذار وعدمه في  
حقهم سواء فهو لا ينفع معهم شيئًا .

وقد تقول: إذا كان الأمر كذلك فما الغرض من إنذارهم؟ ولم  
ينذرهم؟

والجواب: أن ذلك للإعذار ولتقوم عليهم الحجة ، كما قال تعالى :  
﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةٌ  
إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ١٦٤].

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى إذا كان الإنذار وعدمه سواء بالنسبة  
إليهم فليس ذلك سواء بالنسبة إليه . فإنه وإن كان الإنذار لا يجدي معهم  
شيئًا لا يكون ذلك مسوغًا لترك الإنذار . فإنه مأمور بالإنذار لمن علم أنه  
لا يستجيب ولمن لم يعلم . ثم إن الدعوة إلى الله مطلوبة في كل الأحوال ،  
حتى إن أخبره ربنا أن المدعوين لا يستجيبون ، وذلك يدل على عظم  
مكانة الدعوة إلى الله ، وأنها لا تسقط بحال من الأحوال . ثم إن كان  
هؤلاء لا يستجيبون فربما يؤمن من غيرهم من يسمع ، ولو كان هذا  
السمع جاء على طريق الإخبار أو الاستهزاء أو الاستبعاد فيكون ذلك  
وسيلة لنقل الدعوة من حيث لم يريدوا . ثم إن هذا الإنذار يكتب في  
صحيفة أعمال الداعي الصالحة مثقلًا لميزانه ، ولذا قال تعالى : ﴿وَسَوَاءٌ



عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ ، ولم يقل : (سواء عليك أأنذرتهم أم لم تنذرهم).

جاء في (التفسير الكبير) : «بَيَّنَّ تعالى أن الإنذار لا ينفعهم مع ما فعل الله بهم من الغل والسد والإغشاء والإعماء بقوله : ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي الإنذار وعدمه سواء بالنسبة إلى الإيمان منهم، إذ لا وجود له منهم على التقديرين. فإن قيل : إذا كان الإنذار وعدمه سواء فلماذا الإنذار؟

نقول : قد أجبنا في غير هذا الموضع أنه تعالى قال : (سواء عليهم) وما قال : (سواء عليك) ، فالإنذار بالنسبة إلى النبي ﷺ ليس كعدم الإنذار ؛ لأن أحدهما مخرج له عن العهدة وسبب في زيادة سيادته عاجلاً وسعاده آجلاً. وأما بالنسبة إليهم على السواء فإنذار النبي ﷺ ليخرج عما عليه وينال ثواب الإنذار وإن لم ينتفعوا به لما كتب عليهم من البوار في دار القرار» <sup>(١)</sup>.

\* \* \*

﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١١﴾

والمعنى : إذا كان إنذارك لا ينفع من حق عليه القول فإن الإنذار ينفع من يتبع الذكر ويخشى الرحمن بالغيب ، أي ينفع من كان حيّاً يؤثر فيه الإنذار ، وينفع أيضاً من اتبع الذكر وهو القرآن والوعظ وخشى الرحمن بالغيب وهم المؤمنون.

فالإنذار ينفع طائفتين :

(١) التفسير الكبير ٢٦/٤٦ - ٤٧.

طائفة المؤمنين المتبعين للذكر الخاشين للرحمن ، فإن الإنذار يزيدهم إيمانًا وتمسكًا وحذرًا وخوفًا مما تنذرهم إياه .

وطائفة أخرى وهي التي لها قلب وسمع وبصر فتدخل في زمرة أهل الإيمان ، وهذا شأن كثير ممن أُنذروا ، فإنهم فارقوا دينهم وآمنوا بدين الله .

وعلى هذا يكون المعنى : إنما تنذر إنذارًا نافعًا من اتبع الذكر ، فمع هؤلاء يحصل المطلوب من الإنذار ومقصوده .

والذكر هو القرآن والمواعظ وكل ما يذكر به المرء .

وقد تقول : إنه عبر بالفعل الماضي فقال : ﴿ أَتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ ﴾ فهذا يخص طائفة المؤمنين ولا يشمل من لم يدخل الإيمان قلبه بعد .

فنقول : إن الفعل الماضي قد يعبر به عن المستقبل كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلًا وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [البقرة : ١٥٠] أي تخرج ، وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ﴾ [١٥٩] إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة : ١٥٩ - ١٦٠] .

أي إلا الذين يتوبون ويصلحون ويبينون بعد الكتمان ، فعبر عن الكتمان بالفعل المضارع فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ ﴾ ، وعبر عن التوبة والإصلاح والتبيين بعد الكتمان بالفعل الماضي فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ ﴾ ، فإذا كان الكتمان مضارعًا فلا شك أن التوبة منه والتبيين يكونان بعده ، ولكنه عبر عن ذلك بالفعل الماضي .

جاء في (الكشاف) أن قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ﴾ :



«على معنى: إنما تحصل البغية بإنذارك من غير هؤلاء المنذرين وهم المتبعون للذكر ، وهو القرآن أو الوعظ ، الخاشون ربهم»<sup>(١)</sup> .  
وجاء في (البحر المحيط): «إنما تنذر ، أي إنذارًا ينفع من اتبع الذكر وهو القرآن . قال قتادة: أو الوعظ»<sup>(٢)</sup> .

وجاء في (التفسير الكبير): «قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ أَتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ۝ ﴾» .

والترتيب ظاهر ، وفي التفسير مسائل:  
(المسألة الأولى): قال من قبل (لتنذر) وذلك يقتضي الإنذار العام على ما بينا .

وقال: ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ ﴾ وهو يقتضي التخصيص فكيف الجمع بينهما؟  
نقول من وجوه:

(الأول): هو أن قوله (لتنذر) أي كيفما كان ، سواء كان مفيدًا أو لم يكن . وقوله: ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ ﴾ أي الإنذار المفيد لا يكون إلا بالنسبة إلى من يتبع الذكر ويخشى .

(الثاني): هو أن الله تعالى لما قال إن الإرسال والإنزال ، وذكر أن الإنذار وعدمه سيان بالنسبة إلى أهل العناد ، قال لنيه: ليس إنذارك غير مفيد من جميع الوجوه فأنذر على سبيل العموم ، وإنما تنذر بذلك الإنذار العام من يتبع الذكر ، كأنه يقول: يا محمد إنك بإنذارك تهدي ولا تدري من تهدي فأنذر الأسود والأحمر ومقصودك من يتبع إنذارك ويتنفع بذكرائك»<sup>(٣)</sup> .

(١) الكشف ٥٨٣/٢ .

(٢) البحر المحيط ٣٢٥/٧ .

(٣) التفسر الكس ٤٧/٢٦ .



وجاء في (روح المعاني) أن ﴿أَتَّبَعَ﴾ بمعنى (يتبع) ، والتعبير بالماضي لتحقيق الوقوع ، أو المعنى : إنما ينفع إنذارك المؤمنين الذين اتبعوا . ويكون المراد بمن اتبع المؤمنين ، وبالإلذار : الإلذار عما يفرط منهم بعد الاتباع فلا يلزم تحصيل الحاصل .

وقيل : المراد من اتبع في علم الله وهم الأقلون الذين لم يحق القول عليهم<sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿أَتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ ولم يقل : (تبع) للدلالة على المبالغة في الاتباع والاجتهاد فيه ، ولذا أتبعه بقوله : ﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشَّرَهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ فإن الذي يخشى الرحمن بالغيب هو متبع اتباعاً جاداً وليس اتباعاً على ضعف . والذي يبشر بمغفرة وأجر كريم هو المتبع لا مجرد التابع .

فهؤلاء هم الذين يحصل معهم المقصود من الإلذار .

\* \* \*

﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾

هذا فيه معان وأوجه :

منها : أنه يدل على أنه خشي الرحمن وإن لم يشاهده ، فكما آمن به بالغيب خشيه بالغيب . وهذا من تمام الإيمان ، ذلك أن الناس عادة يخشون من يشاهدهم ويشاهدونه ويعلمونه أنه مراقب أفعالهم ، فإن غاب عن أعينهم ذهبت الخشية منه . أما هذا فإنه يخشى الرحمن بالغيب لأنه يعلم أنه حاضر معه شاهد عليه يراقب أفعاله وإن غاب عن بصره .

ومن معاني هذا التعبير أيضاً أنه خشي عقاب الرحمن الذي حذر عباده

(١) روح المعاني، ٢٢/٢١٧ .



يوم القيامة وهو غيب. ومعنى خشية الرحمن: خشية عقابه، وهذا من معاني خشية الرحمن بالغيب أيضًا.

ومن معانيه أيضًا أنه يخشى الرحمن إذا غاب عن أعين الناس والمشاهدين له. فكثير من الناس يفعلون أفعالاً إذا خلوا إلى أنفسهم لا يفعلونها إذا شاهدتهم الناس. والمعنى أنه إذا أمن مراقبة الناس واطلاعهم عليه خشي الرحمن فلا يفعل إلا ما يرضيه.

فهذا كله من معاني خشية الرحمن بالغيب، وباستكمالها تكون خشيته بالغيب.

جاء في (التفسير الكبير): «وقوله: (بالغيب) يعني بالدليل وإن لم ينته إلى درجة المرئي المشاهد، فإن عند الانتهاء إلى تلك الدرجة لا يبقى للخشية فائدة.

والمشهور أن المراد به بالغيب ما غاب عنا وهو أهوال القيامة، وقيل: إن الوجدانية تدخل فيه»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (البحر المحيط): «﴿بِالْغَيْبِ﴾ أي الخلوة عند مغيب الإنسان عن عيون البشر»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من المضاف المقدر في نظم الكلام... أي خشي عقاب الرحمن حال كون العقاب ملتبسًا بالغيب، أي غائبًا عنه، وحاصله خشي العقاب قبل حلوله ومعاينة أهواله.

ويجوز أن يكون حالاً من فاعل (خشي) أي خشي عقاب الرحمن غائبًا

(١) التفسير الكبير ٢٦/٤٧.

(٢) البحر المحيط ٧/٣٢٥.



عن العقاب غير مشاهد له ، أو خشي غائبًا عن أعين الناس غير مظهر الخشية لهم لأنها علانية قلما تسلم عن الرياء»<sup>(١)</sup> .

قالوا: وذكر اسمه (الرحمن) مع الخشية دون غيره من أسمائه الحسنی لأكثر من سبب ، منها:

١ - أنه قد يسبق إلى الذهن أن الرحمن لا يعاقب لأن رحمته واسعة وأنها سبقت غضبه ، فيسبق إلى نفسه الرجاء وينسى الخشية ، فذكر ذلك لئلا يغتر مغترّ برحمته .

٢ - أن الرحمة تورث الاتكال ، فقرنه بالخشية لئلا يتكل على رحمته وينسى عقابه .

٣ - أن من كانت نعمته بسبب رحمته أكثر ينبغي أن يكون الخوف منه أتم وذلك لئلا يقطع عنه نعمته .

٤ - وهناك أمر آخر ، وهو أن جو السورة تشيع فيه الرحمة وذكرها ، وقد بنيت السورة على العزة والرحمة كما ذكرنا في قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ والعزیز ينبغي أن يخشى ، فقوله : ﴿ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ ﴾ جمع بين العزة والرحمة .

٥ - وفيه توجيه إلى أن الرحمة ينبغي أن تكون مقرونة بخشية الراحم ، فلا يصح الاتصال بالرحمة وحدها . فالرحمة وحدها قد تكون ضعفاً وقد يكون الاتصاف بها ذمًا ونقصًا ، فهو توجيه إلى المربين ليجمعوا بين الرحمة والخشية من الراحم ، وبين الربوبية والخشية من الرب ، وبين الرحمة والعقوبة . ولذا قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ ﴾ [مريم: ٤٥] ، وقال : ﴿ نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾<sup>(٤٩)</sup> وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ



الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿[الحجر: ٤٩ - ٥٠].

جاء في (التفسير الكبير): «وقوله: ﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ فيه لطيفة وهي أن الرحمة تورث الاتكال والرجاء فقال مع أنه رحمن ورحيم فالعاقل لا ينبغي أن يترك الخشية ، فإن كل من كانت نعمته بسبب رحمته أكثر فالخوف منه أتم ، مخافة أن يقطع عنه النعم المتواترة .

و(تكملة اللطيفة): هي أن من أسماء الله اسمين يختصان به هما الله والرحمن كما قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء: ١١٠] ، حتى قال بعض الأئمة: هما علمان إذا عرفت هذا فالله ينبئ عن الهيبة والرحمن ينبئ عن العاطفية ، فقال في موضع: (يرجو الله) وقال ههنا: ﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ يعني: مع كونه ذا هيبة لا تقطعوا عنه رجاءكم ، ومع كونه ذا رحمة لا تأمنوه»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (البحر المحيط): «و﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ أي المتصف بالرحمة مع أن الرحمة قد تعود إلى الرجاء ولكنه مع علمه برحمته هو يخشاه خوفاً من أن يسلبه ما أنعم به عليه»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «و﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ أي عقابه ولم يغتر برحمته عز وجل ، فإنه سبحانه مع عظيم رحمته أليم العذاب كما نطق به قوله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ أَلَّا أَنَا الْعَفْوَ الرَّحِيمُ﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿[الحجر: ٤٩ - ٥٠].

ومما قرر يعلم سر ذكر الرحمن مع الخشية دون القهار ونحوه»<sup>(٣)</sup>.

(١) التفسير الكبير ٢٦/٤٧ - ٤٨ .

(٢) البحر المحيط ٧/٣٢٥ .

(٣) روح المعاني ٢٢/٢١٧ .

وقد تقول: ولم قال ههنا: ﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ مع أنه قال في أكثر من موطن: ﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ من دون ذكر للغيب؟.

والجواب أن قوله: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ﴾ مطلق أي يخشونه خشية مطلقة على كل حال سواء كانت بالغيب أم لا. وقوله: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ﴾ مقيد، أي أن الخشية تكون بالغيب، أي عند غيبتهم عن عيون الناس. وإيضاح ذلك أنه إذا كان المقصود بالغيب أنه يخشى ربه وإن لم يشاهده أو أنه يخشى عذابه يوم القيامة فإن الخشية كلها فيه سواء قال: (بالغيب) أم لم يقل. وإذا كان المقصود بالغيب بمعنى الغيبة عن عيون الناس فإن هذه الخشية تكون مقيدة، وقوله: ﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ من دون ذكر للغيب يكون مطلقاً عامّاً، أي سواء كان الخشي أمام الناس أم لا.

وعلى هذا يكون قوله: ﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ﴾ هي حالة من حالات الخشية العامة، وهي جزء منها، فذلك خشية عامة مطلقة سواء كانت أمام الناس أم لا، وهذه مقيدة.

فالخشية العامة هي الخشية بالغيب وزيادة.

فإذا كان المقام يقتضي ذكر الخشية العامة من دون تقييد ذكرها مطلقة ولم يقيدها. وإليك إيضاح ذلك:

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٨ - ٤٩].

وقال: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَن تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [فاطر: ١٨].



وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾  
[الملك: ١٢] .

وقال: ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ  
مُنِيبٍ﴾ [ق: ٣٢-٣٣] .

وقال: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ  
وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ [يس: ١١] .

فهذه كلها ذكر فيها الخشية بالغيب .

في حين قال: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ  
سُوءَ الْحِسَابِ﴾ [الرعد: ٢١] .

وقال: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانٍ نَقْشِعُرُّ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ  
يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ  
يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [الزمر: ٢٣] .

فلم يذكر الخشية بالغيب وإنما أطلقها في المواطنين .

أما آية الزمر فإن الأمر فيها واضح ، إذ لا داعي فيها للتقييد ، فإنه  
قال: ﴿نَقْشِعُرُّ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ  
اللَّهِ﴾ واقشعرار الجلود ولينها ولين القلوب أمر غائب عن الآخرين  
ولا يشعر به إلا صاحبه أما الآخرون فلا يعلمونه ، ولا يختلف الأمر  
سواء كان ذلك وحده أم مع الآخرين فلا داعي لتقييد الخشية بالغيب .

وأما آية الرعد فإننا نذكر السياق الذي وردت فيه .

قال تعالى :

﴿إِنَّمَا يَنْذَرُ أُولَ الَّذِينَ لَا تُبَيِّنُ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ  
يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا



أَتَبَغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ  
السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ  
وَذُرِّيَّتِهِمُ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾  
[الرعد: ١٩ - ٢٤].

ومن النص يظهر ما يأتي :

- ١ - أنه وصفهم بأنهم أولو الألباب وقصر عليهم التذكر فقال : ﴿ إِنَّمَا يَذْكُرُ أُولَ الْأَلْبَابِ ﴾ ، والمعنى أنه لا يتذكر إلا أولو الألباب .
  - ٢ - ذكر أنهم يوفون بعهد الله ، وهو وصف عام يشمل الالتزام بجميع الفروض وتجنب جميع المعاصي <sup>(١)</sup> .
  - ٣ - وأنهم لا ينقضون الميثاق .
  - ٤ - يصلون ما أمر الله به أن يوصل .
  - ٥ - يخشون ربهم .
  - ٦ - يخافون سوء الحساب .
  - ٧ - أنهم صبروا ابتغاء وجه ربهم .
  - ٨ - أقاموا الصلاة .
  - ٩ - أنفقوا مما رزقهم الله سرًّا وعلانية ، وهذا يدل على الخشية بالغيب وزيادة .
  - ١٠ - يدرون بالحسنة السيئة .
- وذكر جزاءهم على النحو الآتي :
- ١ - أن لهم عقبى الدار وهي جنات عدن يدخلونها هم .



- ٢ - ويدخلها معهم من صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم .
- ٣ - والملائكة يدخلون عليهم من كل باب .
- ٤ - يحيونهم بقولهم : سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار .
- وإذا نظرنا في جميع الآيات التي ورد فيها قوله : ﴿ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ﴾ وجدنا أنها تشمل جزءاً مما ذكر في آيات الرعد . فكما أن الخشية بالغيب جزء من الخشية العامة المطلقة أدرج في مواطن الخشية بالغيب جزءاً مما ذكر في الخشية العامة ، فناظر بينهما في الإطلاق والتقييد ، والجزئية والكلية ، وإليك إيضاح ذلك :
- ١ - ذكر في سورة الأنبياء أنه مما أتى موسى وهارون :
- ذكراً للمتقين .
  - الذين يخشون ربهم بالغيب .
  - من الساعة مشفقون .
- فما في آية الأنبياء جزء مما ذكر في آيات الرعد ، والخشية في الرعد تشمل الخشية بالغيب وزيادة .
- ٢ - ذكر في آية فاطر أمرين :
- يخشون ربهم بالغيب .
  - أقاموا الصلاة .
- ٣ - ذكر في آية الملك :
- يخشون ربهم بالغيب .
- ٤ - ذكر في سورة ق :
- أزلفت الجنة للمتقين .
  - وهم كل أواب .





● حفيظ .

● من خشي الرحمن بالغيب .

● جاء بقلب منيب .

ومن الملاحظ في آيات (ق) هذه أنه لم يذكر أعمالاً بدنية ظاهرة كالصلاة والإنفاق ودرء السيئة بالحسنة وغيرها .

وأن الجزاء أقل مما في الرعد .

٥ - ذكر في سورة يس :

● اتبع الذكر .

● خشي الرحمن بالغيب .

وقوله ﴿ اتَّبِعِ الذِّكْرَ ﴾ أمر عام يشمل عموم الاتباع . ونظيره في آيات الرعد ﴿ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ فإنه يشمل جميع ما عهد الله في كتبه . فما ذكر في الرعد أكثر تفصيلاً ، وقد شمل ما في آية (يس) تفصيلاً على جهة الإحسان في الاتباع وليس مجرد الاتباع .

يوضح ذلك أن الله تعالى قال في صفات المتقين : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُفْقُونَ ﴾ [البقرة: ٣] ، وهذا اتباع .

وقال ههنا : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ [الرعد: ٢٢] ، وهذا من الإحسان في الاتباع وليس مجرد الاتباع .

وقال تعالى : ﴿ وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلُهَا ﴾ [الشورى: ٤٠] وهذا اتباع ، وقال : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ [الشورى: ٤٠] وهذا أمثل في الاتباع وأحسن . وقال ههنا : ﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ﴾ [الرعد: ٢٢] وهذا أعلى وأكمل وأمثل في الاتباع وأحسن مما قبله ، ذلك أنه لم يعف فقط وإنما درأ السيئة بالحسنة .



ثم إن الجزاء في آيات الرعد أعلى مما ذكر في سورة (يس) ، فقد قال في سورة (يس): ﴿ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ وذكر في سورة الرعد: أُنْ لَّهُمْ عَقَبَى الدار جنات عدن . . . إلخ .

وهذا أعلى مما ذكر في سورة (يس) فإنه ذكر في سورة (يس) الأجر ولم يذكر الجنة ، والأجر لا يعني الجنة نصًّا ، وإنما هو الجزاء على العمل ويكون الأجر على حسب العمل . قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا ﴾ [النساء: ٦٦ - ٦٨] ، فالأجر العظيم هنا لا يعني الجنة ، وإنما هو الثواب على العمل ، ولذلك قال بعدها: ﴿ وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ .

وقال: ﴿ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا ﴾ [المزمل: ٢٠] ، إذ لا يصح أن يقال هنا إن الأجر هو الجنة ، ألا ترى أنه لا يقال (هو خيرًا وأعظم جنة)؟

فما ذكر في آيات الرعد من الصفات والجزاء أعلى وأكمل .

من هذا يتضح أن قوله: ﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ [الرعد: ٢١] أعم وأشمل من قوله: ﴿ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ﴾ .

قد تقول: إنك تعني أن الذين قيل فيهم: ﴿ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ أعلى وأمثل ممن قيل فيهم: ﴿ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ﴾ ونحن لا يبدو لنا هذا الأمر .

فنقول: هذا أشمل لأنه يشمل الخشية بالغيب وغيرها . وقد تكون الخشية بالحضور أعلى من الخشية بالغيب عن الناس ، ذلك أن قسمًا من الناس ضعاف النفوس لا يحبون أن يَتَّهَمُوا بالتدين والرجعية والجمود أو بالتعقيد، فيتهاون ويعمل أمام الملاء أعمالاً لا ترتضيها نفسه ، ولو خلي بينه وبين نفسه لم يفعلها . فمثلاً: إن هناك من يقول: أنا لست صائماً

تديناً وإنما لأمر يتعلق بالصحة لأنه يخجل أن يقول: أنا صائم تديناً. وآخر يقول: أنا لا أمتنع عن الخمر تديناً ولكن لأنها مذهبة للعقل والصحة.

وهناك آخرون يفعلون أفعالاً محرمة بدافع المجاملة ونفوسهم تشعر بالإثم والحرج ، ولو تركوا وأنفسهم لم يفعلوها كشراب الخمر أو غيره من المعاصي ، كما قال تعالى عن قسم من أهل النار: ﴿ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ [المدر: ٤٥] ، وعن آخر يقول لصاحبه: ﴿ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَتَّسَّ الْفَرِيقُ ﴾ [الزخرف: ٣٨] ، ونحو ذلك.

فإظهار الخشية من الله أمام هؤلاء أكمل وأمثل وأعلى من الخشية بالغياب عن عيون الناس ؛ لأن فيها إظهاراً وتعظيماً لشعائر الله وتقوية لضعفاء الدين ، وقمعاً للذين يجاهرون بمحاربة الله ورسوله.

وعلى هذا تكون الخشية المطلقة أشمل وأكمل. ومعنى الخشية المطلقة: الخشية بالغياب والخشية بالمشاهدة.

ثم لنلاحظ من ناحية أخرى في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ أنه ذكر نوعين من العبادة: عبادة ظاهرة وهي قوله تعالى: ﴿ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ﴾ ، وعبادة قلبية وهي قوله: ﴿ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ﴾ ، وذكر نوعين من الجزاء: المغفرة والأجر الكريم.

والمغفرة هي ما يتعلق بالذنوب.

والأجر الكريم ما يتعلق بالعمل الصالح.

فشمل ذلك كل أنواع العمل سواء كان سيئاً أم صالحاً.

فالعمل السيئ مغفور لهؤلاء ، والعمل الصالح مكافأ عليه بالأجر الكريم وهو أحسن تقسيم وأنسبه.



جاء في (البحر المحيط: «ولما أحدث فيه النذارة بشره بمغفرة لما سلف وأجر كريم على ما أسلف من العمل الصالح وهو الجنة»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني): ﴿فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ﴾ عظيمة لما سلف ، وقيل: لما يفرط منه ، ﴿وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ حسن لا يقادر قدره لما أسلف»<sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءَاثَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾

\* \* \*

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾

قالوا: إن أصول الإيمان ثلاثة:

التوحيد والرسالة والحشر<sup>(٣)</sup> ، وقد ذكرها كلها في هذه الآيات . فإن الرسالة تقتضي مرسلًا وهذا يدل على التوحيد وقد نص على ذلك قوله: ﴿نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ .

وقد ذكر الرسالة بقوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ...﴾ .

وقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ يدل على الحشر .

وارتباط هذه الآية بما قبلها واضح ، ذلك أن عاقبة الإنذار والتبشير للذين ذكرهما قبل هذه الآية بقوله: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ...﴾ .

(١) البحر المحيط ٣٢٥/٧ .

(٢) روح المعاني ٢٢/٢١٧ .

(٣) انظر التفسير الكسبي ٤٨/٢٦ ، البحر المحيط ٣٢٥/٧ .



وقوله: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ إنما تكون في الحياة بعد الموت ، فكان ذكرها ترغيباً وترهيباً وهو أنسب شيء .

جاء في (التفسير الكبير): «في الترتيب وجوه:

أحدها: أن الله تعالى لما بين الرسالة وهو أصل من الأصول الثلاثة التي يصير بها المكلف مؤمناً مسلماً ذكر أصلاً آخر وهو الحشر .

وثانيها: وهو أن الله تعالى لما ذكر الإنذار والبشارة بقوله: ﴿فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ﴾ ولم يظهر ذلك بكماله في الدنيا فقال: إن لم ير في الدنيا فالله يحيي الموتى ويجزي المنذرين ويجزي المبشرين .

وثالثها: أنه تعالى لما ذكر خشية الرحمن بالغيب ذكر ما يؤكدده وهو إحياء الموتى»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني): ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى﴾ إلخ تذليل عام للفريقين المصممين على الكفر والمشفقين بالإنذار ترهيباً وترغيباً ووعيداً ووعداً»<sup>(٢)</sup> .

وقد أكد الضمير المتقدم بـ (إن) مع ذكر ضمير الفصل (نحن) لإفادة القصر وللتقوية ، ذلك أن الله وحده هو الذي يحيي الموتى لا غيره ولا يشاركه في هذا أحد فقدم الضمير لذلك ، وأعني الضمير المؤكد بـ (إن) . وكان الأصل أن يقال من غير تأكيد: نحن نحْيِي الموتى . ولكنه أكد الضمير بـ (إن) وجاء بضمير الفصل تأكيداً وتقوية ، ذلك أن الكفار لا يقرون بالحشر ولا يؤمنون بالحياة بعد الموت وكانوا يقولون: ﴿مَا هِيَ

(١) التفسير الكبير ٤٨/٢٦ .

(٢) روح المعاني ٢٢/٢١٨ .



إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴿٢٤﴾ [الجاثية: ٢٤]. فأكد هذا الحكم بـ (إن) وبضمير الفصل ، فأفاد هذا التعبير حصراً وتوكيداً.

جاء في (روح المعاني): «وتكرير الضمير لإفادة الحصر أو للتقوية... وضمير العظمة للإشارة إلى جلالة الفعل . والتأكيد للاعتناء بأمر الخبر أو لرد الإنكار ، فإن الكفرة كانوا يقولون: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ [المؤمنون: ٣٧] ؛ أي إنا نحن نحيا الأموات جميعاً ببعثهم يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

وقد تقول: وَلَمْ لَمْ يؤكد باللام أيضاً كما فعل في موطن آخر ، فقد قال في سورة الحجر: ﴿وإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ [الحجر: ٢٣]؟  
والجواب: أن كل موطن يقتضي ما ذكر.

فإنه ذكر في سورة الحجر من مظاهر قدرته وفصل فيها ما لم يذكره في سورة (يس). فقد قال في سورة الحجر:

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ﴿١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾ إِلَّا مِنْ أَسْفَلِ السَّمَاءِ فَنُفِثَ فِيهَا شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿١٩﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُمْ بِرَازِقِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢١﴾ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ لَوْحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُمْ بِخَازِنِينَ ﴿٢٢﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ [الحجر: ١٦ - ٢٣].

في حين لم يذكر شيئاً من ذلك في سورة (يس) ، فاقتضى ذلك أن يذكر اللام توكيداً ومناسبة لمقام التفصيل . فناسب الإيجاز الإيجاز ، والتفصيل التفصيل .



هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه فصل في ذكر الحشر في سورة الحجر ما لم يفصله في سورة (يس). فقد قال في الحجر: ﴿وَأَنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَحَنُ الْوَارِثُونَ﴾ ٢٣ ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَخْرِينَ﴾ ٢٤ ﴿وَلِإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ .

في حين لم يزد في سورة (يس) على قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ ، ثم ينتقل إلى موضوع آخر .

فناسب مقام الحشر وذكره بصورة أوسع مما في (يس) أن يزيد في توكيده .

ومن ناحية ثالثة : أن الخطاب في سورة يس قبل وبعد الآية للرسول . ويبدأ ذلك بقوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ٢٢ ﴿... لِنُنْذِرَ قَوْمًا ... وَسَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ ... إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ... فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ﴾ ثم تأتي الآية بعدها: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا ...﴾ .

في حين أن الخطاب في الحجر لعموم الخلق كما هو ظاهر ، ولا شك أن عموم الخلق بهم حاجة إلى تأكيد الحشر أكثر من الرسول ﷺ ، فناسب ذلك الزيادة في التأكيد في آية الحجر من كل وجه ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾ .

أي نكتب ما قدموا من الأعمال الصالحة وغيرها .

(وآثارهم) أي ما أبقوه بعدهم من أعمال البر أو غيرها من أعمال السوء . فإن الإنسان قد يعمل عملاً فيه فائدة للمسلمين يبقى بعده كتأليف

كتاب ، أو بناء مسجد ، أو تأسيس مدرسة تُعلِّم الناس أمور دينهم ، أو تأسيس جماعة تدعو إلى الله ، أو سنّ سنة حسنة فتكتب له حسنات بقدر ما ينتفع بها حيث انتفع بها.

أو بالعكس فإنه قد يعمل عملاً فيه إضرار بالمسلمين من سنّ مظلمة ، أو ابتداع بدعة سيئة ، أو نشر أفكار ضارة بالمسلمين ، أو معادية للإسلام ، أو إظهار معصية ، وما إلى ذلك من أعمال السوء ، فإنه تكتب عليه أوزار ذلك بقدر ما أحدثت من أضرار حيث أضرت . فإنه ليست الأعمال وحدها هي التي تكتب بل تكتب آثار تلك الأعمال من خير أو شر . قال ﷺ : (من سنّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن سنّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً).

جاء في (الكشاف): ﴿وَنَكْتُبُ مَا﴾ أسلفوا من الأعمال الصالحة وغيرها ، وما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علموه أو كتاب صنفوه أو حبس حبسوه أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك ، أو سيء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين ، وسكة أحدث فيها تخسيرهم ، وشيء أحدث فيه صدد عن ذكر الله من ألحان وملا ، وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يستن بها . ونحوه قوله تعالى: ﴿يُبْنُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ [القيامة: ١٣] ، أي قدم من أعماله وآخر من آثاره . وقيل : هي آثار المشائين إلى المساجد . . . وعن عمر بن عبد العزيز: لو كان الله مغفلاً شيئاً لأغفل هذه الآثار التي تعفيها الرياح<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا﴾ ما أسلفوه من الأعمال الصالحة والطالحة ، (وآثارهم) التي أبقوها بعدهم من الحسنات

(١) الكشاف ٥٨٣/٢ ، انظر البحر المحيط ٣٢٥/٧ .





كعلم علموه... وغير ذلك من وجوه البر، ومن السيئات كتأسيس قوانين الظلم والعدوان... وغير ذلك من الشرور التي أحدثوها وسنوها بعدهم للمفسدين.

أخرج ابن أبي حاتم عن جرير بن عبد الله البجلي قال: قال رسول الله ﷺ: «من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً. ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً، ثم تلا ﴿وَنَكُتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾» (١).

وقد تقول: لقد قدم الله (إحياء الموتى) على كتابة ما قدموا وآثارهم فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾ مع أن كتابة ما قدموا وآثارهم قبل إحياء الموتى فلم ذاك؟.

فنقول إن التقديم والتأخير لا يكون دائماً مبنياً على السبق في الزمان أو على الأشرف وإنما هو مبني على العناية والاهتمام، وهذه تختلف بحسب السياق والمقام، فقد يقدم المتأخر أحياناً أو بالعكس؛ ولذا نجد في القرآن تقديم الركوع على السجود مرة وتقديم السجود على الركوع مرة أخرى، وتقديم الحياة على الموت مرة وتقديم الموت على الحياة مرة أخرى، ونجد تقديم المتقدم في الزمن مرة وتقديم المتأخر مرة أخرى، قال تعالى: ﴿﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّنَّ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾﴾ [النساء: ١٦٣].

فقدم عيسى على أيوب ويونس وغيرهما ممن ذكر، وهو بعدهم جميعاً. وذكر سليمان قبل أبيه داود. فليس التقديم والتأخير قائماً على



السبق في الزمان إذن ؛ وإنما مداره على العناية والاهتمام كما ذكرت .  
وأوجه العناية والاهتمام تختلف بحسب السياق .

وهنا قدم الإحياء على الكتابة لأنه أهم من عدة أوجه :  
منها : أنه المناسب لما قبله من الإنذار والتبشير ، فإن ذلك يكون في  
الحياة بعد الموت .

ومنها : أن كتابة ما قدموا من الأعمال إنما هي لما بعد الموت ، وإلا  
فلا قيمة للكتابة ، فقدم الأهم لذلك .

ثم إنه رتب المذكورات بحسب الأهمية ، فإن أهم شيء فيما ذكر هو  
الإحياء بعد الموت ، ثم كتابة الأعمال التي تعرض على صاحبها في  
الحياة الثانية ، ثم كتابة الآثار وهي مستندة إلى ما قدم من الأعمال .  
فما قدم من العمل هو أساس كتابة الآثار .

ثم إنه قدم الأهم من ناحية أخرى وهو ما لا يستطيع فعله إلا الله وهو  
إحياء الموتى ، ولذا جاء به بأسلوب القصر المؤكد ليدل على أنه لا يفعله  
إلا الله . وأما الكتابة فإنه يمكن أن يفعلها المخلوقون وإن لم تكن بنفس  
الدرجة من الدقة والإحاطة ، ولذا قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ  
وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ ولم يقل : (وإننا نحن نكتب ما قدموا) .

ثم من ناحية أخرى قدم فعل الله على ما يفعله غيره ، والإحياء فعل  
الله . وأما الكتابة فهي فعل الملائكة الموكلين بها بأمره كما أخبر ربنا  
﴿ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ [الزخرف : ٨٠] ، ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾  
[ق : ١٨] .

ثم إنه قدم إحياء الموتى لأن السورة مبنية على ذلك ، وأن جوها يشيع  
فيه ذكر الحياة بعد الموت . قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾  
[يس : ٣٢] ، وهذا في الحياة الأخرى .



وقال: ﴿وَأَيُّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ [يس: ٣٣].

وهذا إحياء بعد الموت.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يس: ٤٨] ، أي: الحشر.  
وقال: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَتَوَلَّوْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً إِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس: ٥١ - ٥٣].

ثم ذكر مشهداً من مشاهد الحياة الآخرة في الجنة ومشهداً آخر في النار.

وتختم السورة بقوله: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾.

فالسورة يشيع فيها ذكر الحياة بعد الموت ، فناسب تقديمه على الكتابة من كل وجه .

جاء في (التفسير الكبير): «الكتابة قبل الإحياء فكيف آخر في الذكر حيث قال: (نحيي ونكتب) ، ولم يقل: (نكتب ما قدموا ونحييهم)؟ نقول: الكتابة معظمة لأمر الإحياء ، لأن الإحياء إن لم يكن للحساب لا يعظم ، والكتابة في نفسها إن لم تكن إحياء وإعادة لا يبقى لها أثر أصلاً. فالإحياء هو المعتبر والكتابة مؤكدة معظمة لأمره. فلهذا قدم الإحياء ، ولأنه تعالى لما قال: (إنا نحن) وذلك يفيد العظمة والجبروت والإحياء عظيم يختص بالله والكتابة دونه ، فقرن بالتعريف الأمر العظيم وذكر ما يعظم ذلك العظيم»<sup>(١)</sup>.

(١) التفسير الكبير ٤٩/٢٦ .



وقال: (نكتب) ولم يقل: (نعلم) لغرض الاهتمام بها وتوثيقها وإطلاع صاحبها عليها بصغيرها وكبيرها. فإن الإنسان قد يعلم أشياء ولا يكتبها ، فإن كانت مهمة دوّنها.

وقال: (أحصيناه) ولم يكتب بالكتابة ؛ لأن الكتابة وحدها قد لا تكون كافية ، فإن كتبت أشياء ولم تحصها فربما ضاعت أو تلفت ، فإن الإحصاء يحدد عدد المكتوب فلا يضيع منه شيء . ولم يكتب بإحصائها بل جعلها في موضع واحد وهو الإمام المبين وهو اللوح المحفوظ - كما قيل - وسمي إمامًا لأن الملائكة تتبعه وتنفذ ما فيه فهو الإمام لها.

وقال: (نكتب) بالمضارع و(أحصيناه) بالماضي ، لأن الإحصاء في الإمام المبين سابق على الكتابة ، فإن الكتابة تكون لما يفعله المكلفون وهي متأخرة عما كتبه الله في اللوح ، فقد جف القلم بما هو كائن إلى يوم الدين .

جاء في (التفسير الكبير): «وقوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ يحتمل وجوهاً:

أحدها: أن يكون ذلك بيانًا لكون ما قدموا وآثارهم أمرًا مكتوبًا عليهم لا يبدل فإن القلم جف . . .

وثانيها: أن يكون ذلك مؤكدًا لمعنى قوله: (ونكتب) لأن من يكتب شيئًا في أوراق ويرميها قد لا يجدها فكأنه لم يكتب فقال: نكتب ونحفظ ذلك في إمام مبين . وهذا كقوله تعالى: ﴿عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ . . . وقوله: (أحصيناه) أبلغ من (كتبناه) لأن من كتب شيئًا مفرقًا يحتاج إلى جمع عدده ، فقال: هو محصى فيه . وسمى الكتاب إمامًا لأن الملائكة يتبعونه ، فما كتب فيه من أجل ورزق وإحياء وإماتة

اتبعوه . وقيل : هو اللوح المحفوظ» <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ﴾ بنصب (كل) ولم يقل : (وكلُّ شيء) بالرفع ، ذلك أن المعنى بنصب (كل) أننا أحصينا كل شيء في كتاب مبين .

وأما بالرفع فيحتمل معنيين :

المعنى الأول : وهو ما ذكرناه بالنصب فيكون (كل) مبتدأ ، وجملة (أحصيناها) خبراً له .

والمعنى الآخر : أن تكون جملة (أحصيناها) نعتاً لشيء ، والخبر (في إمام مبين) فيكون المعنى (أننا كل شيء أحصيناها) (في إمام مبين) أي أن الشيء الذي أحصيناها إنما هو في إمام مبين . ومعنى ذلك أن الأشياء على قسمين : قسم محصى وهو في إمام مبين . وقسم غير محصى وهو ليس كذلك . وهذا المعنى باطل لا يمكن أن يراد .

فجاء بالعبارة ذات الدلالة القطعية التي لا تحتمل دلالة أخرى .

إن هذه الآيات من سورة (يس) بينت المقصد من هذه السورة وعليها بنيت ، فكانها تلخيص للسورة وبقية السورة تبين لها . وقد ارتبطت آيات السورة بهذه الآيات ارتباطاً متيناً واضحاً .

فقد أجاب القسم بقوله : ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي إنك واحد منهم . وقد طبعت السورة بهذا الطابع وقد بنيت على هذا الأمر . فقد ضرب له مثلاً بأصحاب القرية إذ جاءها المرسلون وذكر قصتهم معهم .

وقال : ﴿يَحْزَنُونَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [يس : ٣٠] ، فهذا يدل على كثرة الرسل وأنه واحد منهم .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٤٩ - ٥٠ .



وذكر تصديق المكذبين لرسلم في الآخرة ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ  
وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ [يس : ٥٢] .

وقد ذكر في موطن آخر من السورة أن ما عهده الله إلى بني آدم على  
لسان رسله هو صراط مستقيم : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَءَ آدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا  
الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ ٦٠ وَأَن أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿ ٦١ ﴾ ،  
فانظر كيف وصف الرسول في أول السورة أنه على صراط مستقيم ،  
ويأتي في بحر السورة أن هذا هو عهده إلى بني آدم .

ثم قال : ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ وكما بنيت السورة على ما ذكرت من  
أمر المرسلين وشاع فيها ذلك ، بنيت أيضًا على العزة والرحمة وشاع ذلك  
فيها كما سبق أن ذكرنا في تفسير قوله : ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ .

ثم ذكر الغرض من هذا التنزيل وهو الإنذار فقال : ﴿ لِنُنذِرَ قَوْمًا ﴾ وقد  
شاع أيضًا جو الإنذار فيها ، وهو التحذير من مغبة التكذيب لرسل الله  
سبحانه وذلك بما يذكره من العقوبات في الدنيا والآخرة وذلك من نحو  
قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا  
مُنْزِلِينَ ﴾ ٢٨ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَنِيدُونَ ﴿ ٢٩ ﴾ يَحْسَرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا  
يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ ٣٠ ﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ  
الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿ ٣١ ﴾ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ .

وهذا كله إنذار وتخويف .

ونحو قوله : ﴿ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُقَدَّرُونَ ﴾ [يس : ٤٣] .

وقوله : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ ٤٩ فَلَا  
يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [يس : ٤٩ - ٥٠] .

وقوله : ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾

[يس : ٥٣] .



وذكر مشهداً من مشاهد جهنم وفيه تحذير أي تحذير .  
ومن ذلك قوله : ﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾  
[يس : ٧٠] .

وقوله : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴾ ﴿٧٥﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ  
نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ ﴾ [يس : ٧٤ - ٧٥] .  
وهذا كله تحذير وإنذار لمن كان له قلب .

ثم ذكر القوم الذين سينذرهم وموقفهم من هذا الإنذار وأنهم سواء  
عليهم الإنذار وعدمه فهم لا يؤمنون على أية حال .

وبين لنا في السورة فيما ضرب من مثل وذكره أن هذا حال أكثر الأقوام  
الماضية وأن موقفهم من إنذار الرسل واحد ليتأسى رسول الله ﷺ وليعلم  
أن هذا ليس موقف قومه وحدهم ، فقد ضرب له مثلاً بأصحاب القرية  
وموقفهم من رسلهم وذكر عاقبتهم ومآلهم ، ثم بين أن هذا شأن عباد الله  
على العموم ﴿ يَحْزَنُونَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾  
[يس : ٣٠] ، ثم ذكر فيما بعد مؤكداً هذا المعنى : ﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ  
آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ [يس : ٤٦] ، ثم ذكر أن الشيطان أضل خلقاً  
كثيراً من بني آدم : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾  
[يس : ٦٢] ، ثم ذكر في خواتم السورة أن الله خلق الإنسان من نطفة فإذا  
هو خصيم مبين .

وهذه الآية تؤكد ما بينه وقرره من حال الإنسان وموقفه من الله  
ورسالاته .

ثم ذكر أن جزاء من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب مغفرة وأجر  
كريم . وشاع هذا الأمر في السورة وقرره في أكثر من موطن ، فذكر عاقبة  
الذين آمن بالرسول من أصحاب القرية وأنه قيل له : ﴿ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ



قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾ فذكر المغفرة والإكرام وهما ما ذكره في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾. ثم ذكر أصحاب الجنة ونعيمهم ٥٦ - ٥٨.

ثم ختم هذه الآيات بقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ وشاع في السورة أمر إحياء الموتى حتى صار طابعاً لها كما سبق أن ذكرنا.

فاتضح من هذا أن هذه الآيات هي المعاني التي بنيت عليها السورة وشاع فيها ذكرها ، والله أعلم.

\* \* \*

﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾ قَالُوا إِنَّا نَطِيرُنَا بِكُمْ لَيْنَ لَمْ تَنْتَهُوا لَزَجْنَاكُمْ وَلَيْسَ لَكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْفِقُونَ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ اتَّبِعُوا مِنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدِنِ الرَّحْمَنُ بَضْرًا لَّا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّي إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴿٢٥﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ [يس:

١٣ - ٢٧].

\* \* \*

﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾﴾

﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا﴾





يَحْتَمِلُ هَذَا التَّعْبِيرُ مَعْنَيْنِ :

المعنى الأول: أن المقصود اضرب لأجلهم مثلاً ، أي بينه لهم واذكره لهم ، وقصّ عليهم قصة أصحاب القرية ليتعظوا وليعلموا أنك لست بدعاً من الرسل ، وإنما أرسل قبلك رسل وأنذروا قومهم وأن موقفهم من رسلهم كان التكذيب وإنكار الرسالات وأنهم آذوا رسلهم وعذبوهم فأهلكهم الله لعل قومك يتعظون .

والمعنى الآخر: أن المقصود مثل لنفسك حال قومك بأصحاب القرية واجعلهم مثلاً لهم ، أي شبه حالهم بحال أصحاب القرية ، فإن حال قومك شبيه بحال أصحاب القرية ، وإن مثلهم كمثلهم ، كما تقول مخاطباً شخصاً: أنا أشبه حالك بحال فلان إذ فعل كذا وكذا . أو تقول لشخص: أنا أضرب لزيد مثلاً خالداً فإن كليهما قد خسر في تجارته ، أي اجعله شبيهاً به .

وعلى كلا هذين المعنيين يرتبط المثل بما قبله أحسن ارتباط .

فإنه على المعنى الأول: أي أن تضرب لهم المثل وتبينه لهم ، فإنه يقول له: بين لهم شأن أصحاب القرية وموقفهم من رسلهم فإنهم مثلهم في الاعتقاد والتكذيب ، وستكون عاقبتهم مثلهم إن أصرّوا على كفرهم وعنادهم لعلهم يتعظون ويرعون .

وعلى المعنى الثاني: يكون المقصود أن قومك ليسوا بدعاً من الأقوام ، فهناك أقوام مثلهم في التعت والكفر ، وأنه سواء عليهم الإنذار وعدمه ، وأنه حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون ، وأنت لست وحدك تلاقي من العنت والإيذاء والتكذيب ما تلاقي ، فهؤلاء أصحاب القرية مثل قومك في موقفهم وعنادهم وإيذائهم رسلهم ، فقد أرسل إليهم ثلاثة رسل فكذبوهم وآذوهم فتصبر وتأس بهم . وفي ذلك تصبير له وتأسية



فيكون ضرب المثل له ﷺ.

والمعنيان مرادان مرتبطان بما قبلهما أجل ارتباط وأحسنه .

جاء في (التفسير الكبير) في قوله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا ﴾ : « وفيه وجهان .  
والترتيب ظاهر على الوجهين .

الوجه الأول : هو أن يكون المعنى : واضرب لأجلهم مثلاً .

والثاني : أن يكون المعنى : واضرب لأجل نفسك أصحاب القرية لهم  
مثلاً .

أي مثلهم عند نفسك بأصحاب القرية .

وعلى الأول نقول : لما قال الله : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وقال :  
(لتنذر) ، قال : قل لهم (ما كنت بدعاً من الرسل) بل قلبي بقليل جاء  
أصحاب القرية مرسلون وأنذروهم بما أنذرتكم وذكروا التوحيد وخوفوا  
بالقيامة وبشروا بنعيم دار الإقامة .

وعلى الثاني نقول : لما قال الله تعالى إن الإنذار لا ينفع من أضله الله  
وكتب عليه أنه لا يؤمن قال للنبي عليه الصلاة والسلام : فلا تأس واضرب  
لنفسك ولقومك مثلاً ، أي مثل لهم عند نفسك مثلاً حيث جاءهم ثلاثة رسل  
ولم يؤمنوا ، وصبر الرسل على القتل والإيذاء ، وأنت جئتهم واحداً وقومك  
أكثر من قوم الثلاثة ، فإنهم جاؤا قرية وأنت بعثت إلى العالم<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني) : « فالمعنى على الأول : اجعل أصحاب  
القرية مثلاً لهؤلاء في الغلو في الكفر والإصرار على التكذيب ، أي طبق  
حالهم بحالهم على أن (مثلاً) مفعول ثانٍ لِـ (اضرب) ، و(أصحاب  
القرية) مفعوله الأول آخر عنه ليتصل به ما هو شرحه وبيانه .

(١) التفسير الكبير ٥٠/٢٦ .



وعلى الثاني: اذكر وبين لهم قصة هي في الغرابة كالمثل. وقوله سبحانه: ﴿أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ بتقدير مضاف ، أي مثل أصحاب القرية»<sup>(١)</sup>.

وقال: ﴿إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ولم يقل: (إذ جاءهم) لأنه أراد أنهم أتوهم في مكانهم لينذروهم. ولو قال: (إذ جاءهم) لم يفد أنهم أتوهم إلى مكانهم ، بل يحتمل أنهم كانوا في مكان ما فاتاهم الرسل إليه. فقد يجتمع أهل قرية في مدينة ما ويأتيهم شخص إلى مكان اجتماعهم فيقال: (جاء أهل القرية فلان وكلمهم) ولم يفد ذلك أنه ذهب إلى قريتهم. بخلاف قوله: (جاءها) فإنه يفيد أنهم ذهبوا إليهم في دارهم ليلغوهم دعوة ربهم وينذروهم ، وفي هذا من الاهتمام بأمر التبليغ ما فيه.

جاء في (روح المعاني): «وقيل: ﴿إِذْ جَاءَهَا﴾ دون (إذ جاءهم) إشارة إلى أن المرسلين أتوهم في مقرهم»<sup>(٢)</sup>.

وقال: (جاءها) دون (أتاها) ذلك أن المجيء يكون لما فيه مشقة ولما هو أصعب من الإتيان<sup>(٣)</sup>. ويبدو أنه كان في المجيء إلى أهل القرية وتبليغهم مشقة وإيذاء وتهديد فاختر المجرى على الإتيان. ولذا قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْثَرْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرَتِ مَطَرًا سَوِيًّا﴾ [الفرقان: ٤٠] ، لأنه كان إتياناً سهلاً وذلك أنهم مروا بها وهم في طريقهم. وقال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا آتَيْنَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلُهَا﴾ [الكهف: ٧٧] ، لأن إتيانها ودخولها كان ميسراً ولم يجدوا من أهلها مساءة أو مشقة فاستعمل (أتيا) دون (جاءا).

\* \* \*

(١) روح المعاني ٢٢/ ٢٢٠.

(٢) روح المعاني ٢٢/ ٢٢٠.

(٣) انظر المفردات في غريب القرآن ٦ و ١٠٢ وانظر كتاب «المسات بيانية» (قصة موسى في سورتي النمل والقصص).



﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا. . .﴾ ﴿١٥﴾

قال: ﴿أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ﴾ ولم يقل: (أرسلنا إليها) ، كما قال: (جاءها) ؛ لأن الإرسال في الحقيقة إلى أهل القرية لا إلى القرية ، أما المجيء فكان إلى القرية ، فإن القرية تطلق على المساكن والأبنية والضياع وإن كانت خالية ، قال تعالى: ﴿أَوَ كَأَلَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩] ، ولذلك قال بعد: ﴿فَكَذَّبُوهُمَا﴾ فنسب التكذيب إلى أهلها ولم ينسبه إلى القرية. لأنهم هم المرسل إليهم وهم المكذبون.

وقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُمَا﴾ يدل على أنهما أنذرا أصحاب القرية وبلغاهم دعوة ربهم إلا أنهم كذبوهما ، وهذه الفاء تسمى فاء الفصيحة ، وهي التي أفصحت عن المحذوف وهو التبليغ ؛ لأن التكذيب لا يكون إلا مع التبليغ فحذف ما هو مفهوم من الكلام وما لا داعي له ؛ لأن العناية ههنا بموقف أهلها منهما.

وهو الموقف المشابه لموقف أهل مكة. جاء في (روح المعاني): «وقيل: ﴿أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ﴾ دون (أرسلنا إليها) ليطابق ﴿إِذْ جَاءَهَا﴾ ، لأن الإرسال حقيقة إنما يكون إليهم لا إليها، بخلاف المجيء. وأيضاً التعقيب بقوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُمَا﴾ عليه أظهر. وهو هنا نظير التعقيب في قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ﴾ [البقرة: ٦٠]»<sup>(١)</sup>

﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾

عززنا: قوينا ، والمعنى: فقويناها ، غير أنه لم يذكر المفعول به ، فلم يقل: (فعززناها) ؛ ذلك أن المقصود تقوية الحق الذي أرسلنا به

علاوة على تقويتهما ، وليس المقصود تقوية الشخصين فقط ، فأخرج الفعل مخرج العموم ، ولو ذكر مفعولاً به لتقيد التعزيز بذلك المفعول . فنحن نرى فيما نرى أنك قد تنصر شخصاً وتقويه ولا تنصر فكره ، ونرى شخصين أو فريقين متخاصمين يحارب أحدهما الآخر أو يقتله وهما يحملان فكرًا واحدًا . فقال ههنا : ﴿ فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ ليدل على أن التقوية عامة لهما ولدعوتهما . وقد ذهب الزمخشري وآخرون إلى أن الغرض من الحذف إنما هو لبيان أن المقصود ذكر المعزز به وهو الحق الذي أرسلنا به . والذي يبدو لي ما ذكرت والله أعلم .

جاء في (الكشاف) في قوله : ﴿ فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ :  
« ﴿ فَعَزَّزْنَا ﴾ : فقومنا . . .

فإن قلت : لم ترك ذكر المفعول به؟

قلت : لأن الغرض ذكر المعزز به . . . وإذا كان الكلام منصّباً إلى غرض من الأغراض جعل سياقه له وتوجهه إليه ، كأن ما سواه مرفوض مطرح ، ونظيره قولك : (حكم السلطان اليوم بالحق) الغرض المسوق إليه قولك : (بالحق) فلذلك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه<sup>(١)</sup> .

وجاء في (التفسير الكبير) : « وترك المفعول حيث لم يقل : (فعززناهما) لمعنى لطيف ، وهو أن المقصود من بعثهما نصره الحق لا نصرتهما والكل مقوون للدين المتين بالبرهان المبين »<sup>(٢)</sup> .

وأسند التعزيز إلى نفسه سبحانه فقال : ﴿ فَعَزَّزْنَا ﴾ كما قال : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا ﴾

(١) الكشاف ٥٨٤/٢ .

(٢) التفسير الكبير ٥١/٢٦ .



للدلالة على أن المرسل والمعزز واحد كل ذلك بأمره سبحانه .

\* \* \*

﴿ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴾

أسند القول إليهم جميعاً لأنهم يدعون بدعوة واحدة ، وقد انضم الثالث إلى الاثنين في دعوتهما إلى الله سبحانه .

﴿ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴾ قالوها مؤكدة بـ (إِنَّ) لأن الموقف يحتاج إلى تأكيد ، ذلك أن أصحاب القرية كذبوا الرسلين كما أخبر تعالى : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا ﴾ ولذا قواهما بثالث فاحتاج الكلام بعد التكذيب والتقوية بالثالث إلى تأكيد فقال : ﴿ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴾ . وهذا القول إنما هو بعد التكذيب والتعزيز ، يدل على ذلك (فقالوا) بالجمع ، وقوله : ﴿ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴾ بالجمع .

\* \* \*

﴿ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾

﴿ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾ أي فكيف اختصكم الله بالوحي دوننا ، ونحن بشر وأنتم بشر؟

وفي هذا القول تكذيب لهم وإنكار للنبوات على العموم . وقد فصل ما تضمنته هذه العبارة من تكذيب للمرسلين وإنكار للنبوات بقوله بعد : ﴿ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فإن هذا القول يعني إنكار النبوات ، وبقوله : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ وهو تكذيب لهم خاصة .

فذكر الأمر العام الذي يتضمن الأمرين ، ثم ذكر كل أمر مما تضمنته العبارة .



وهذا الإنكار شأن كثير من الأمم السالفة ، فإنهم أنكروا أن ينزل الله على بشر من شيء .

جاء في (تفسير ابن كثير) في قوله : ﴿ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ : «أي فكيف أوحى إليكم وأنتم بشر ونحن بشر ، فلم لا أوحى إلينا مثلكم؟ ولو كنتم رسلاً لكنتم ملائكة .

وهذه شبه كثير من الأمم المكذبة كما أخبر الله تعالى عنهم في قوله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْنِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا ﴾ [التغابن: ٦] ، أي استعجبوا من ذلك وأنكروه ، وقوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ [إبراهيم: ١٠] ، وقوله تعالى حكاية عنهم في قوله جل وعلا : ﴿ وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴾ [المؤمنون: ٣٤] ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ٩٤] » <sup>(١)</sup> .

وقد تقول : ولم لم يكتف بقوله : ﴿ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ وقد ذكرت أنه يتضمن معنى ما بعده؟ .

والجواب : أنه ليس المقصود من قولهم هذا إثبات الرسل ، فإن هذا لم ينافهم فيه أحد ، وإنما المقصود إنكار النبوات وتكذيبهم ، فأوضحوا المقصود وأبانوا عن معتقدهم .

ودفعاً لحجة الرسل الذين سيحتجون عليهم بقولهم : نعم نحن بشر مثلكم ولكن الله يمتن على من يشاء من عباده فيختصه بالرسالة ، وإن كوننا بشرًا لا يمنع من أن يوحى إلينا ربنا ، وما إلى ذلك من الحجج التي تبين أنه لا مانع من أن يكون البشر رسولاً ، وأنه لو أرسل ربنا ملكاً لجعله رجلاً ولالتبس عليهم الأمر أيضاً ، فأبانوا عن معتقدهم بقولهم : ﴿ وَمَا

(١) تفسير ابن كثير ٥٦٧/٣ .



أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ ﴿١٠﴾ . ثم بينوا رأيهم في هؤلاء الرسل فقالوا: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ .

وهذه العبارة الأخيرة تعني تكذيب الرسل وعدم الإيمان لهم حتى لو كان الرحمن أنزل شيئاً ؛ لأنهم كاذبون فيما يرون .

﴿وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ﴾

هذا القول يعني أنهم يؤمنون بالله وينكرون النبوات . وهذا شأن كثير من المجتمعات البشرية التي حكي عنها في القرآن نحو قوله: ﴿لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [فصلت: ١٤] ، وقوله: ﴿أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٤] ، ومثلهم قوم سيدنا محمد ﷺ فإنهم يؤمنون بالله وينكرون النبوات . قال تعالى: ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [العنكبوت: ٦١] .

وقال: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٣] .

وقال: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [ق: ٢] .  
جاء في (روح المعاني): «وظاهر هذا القول يقتضي إقرارهم بالألوهية لكنهم ينكرون الرسالة ويتوسلون بالأصنام» <sup>(١)</sup> .

قال الفخر الرازي: «وقوله: (الرحمن) إشارة إلى الرد عليهم ؛ لأن الله لما كان رحمن الدنيا والإرسال رحمة فكيف لا ينزل رحمته وهو رحمن؟ فقال: إنهم قالوا: ما أنزل الرحمن شيئاً ، وكيف لا ينزل الرحمن مع كونه رحمن شيئاً ، هو الرحمة الكاملة؟» <sup>(٢)</sup> .

(١) روح المعاني ٢٢/٢٢١ .

(٢) التفسر الكس ٥٢/٢٦ .





وقد تقول: ولم قال ههنا: ﴿وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ﴾ فأسند الفعل إلى الرحمن ، وقال في سورة الملك: ﴿وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الملك: ٩] .

وفي سورة الأنعام: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١] بإسناد الفعل إلى الله؟ .

فنقول: إن كل تعبير هو الأنسب في مكانه .

فأما سورة الملك فإنه يشيع فيها ذكر العذاب ومعاقبة الكفار ، فقد ذكر فيها مشهداً من مشاهد الذين كفروا في النار وسؤالهم عن النذر التي جاءتهم وذلك قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ٥ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَسَّ السَّعِيرُ ٦ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ٧ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ ٨ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ٩ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ١٠ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ١١ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ٥ - ١١] .

ثم حذر عباده من عقوبته وبطشه في الدنيا والآخرة يأمنوا عذابه من فوقهم أو من تحت أرجلهم ، وأن يعتبروا بما فعله ربنا في الأقوام الهالكة ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَنِ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ١٦ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنِ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ١٧ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ﴾ [الملك: ١٦ - ١٨] .

ثم حذرهم مرة أخرى وهددهم بقوله: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ٢٠ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْفُكُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقُكُمْ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ﴾ [الملك: ٢٠ - ٢١] .

وعاد مرة أخرى فذكر إنكار الكفار ليوم النشور واستبعادهم له وحذرهم من عقوبات رب العالمين في الدنيا والآخرة فقال: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٢٥ قُلْ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ٢٦ فَلَمَّا رَأَوْهُ



زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٣٠﴾ [الملك : ٢٥ - ٣٠] .

وإزاء كل هذا التحذير والتخويف وذكر مشاهد العذاب لم يذكر بخصوص المؤمنين وجزائهم إلا آية واحدة وهي قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ [الملك : ١٢] .

فلا يناسب إزاء كل هذا التهديد والتحذير للكافرين وما أعده الله لعذابهم في جهنم أن يقرنه باسم الرحمن .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن القائلين لهذا القول إنما هم في أطباق النيران ، وأنهم ألقوا فيها فوجاً بعد فوج وقد اشتد غضب الله عليهم ولم تدركهم رحمته فلا يناسب ذكر الرحمن هنا أيضاً .

ثم إن الله جعل العذاب بمقابل الرحمة فقال : ﴿ نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ ﴿٤٩﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٥٠﴾ [الحجر : ٤٩ - ٥٠] ، ولما كان المشهد مشهد العذاب كان ذلك في مقابل الرحمة ، فلا يناسب هذا العذاب ذكر الرحمة ، وبخاصة أن هؤلاء كفروا بربهم فلا ترجى لهم رحمة ولا ينالهم من اسم الرحمن نصيب .

ومن ناحية أخرى أن القائلين في سورة (يس) إنما هم في الدنيا وهم يتقلبون في نعم الله ورحمته ، أما القائلون في سورة الملك فإنما هم في جهنم وقد يئسوا من رحمته سبحانه ، فناسب كل تعبير موطنه .

وأما سورة الأنعام فإنها يشيع فيها التحذير والتهديد والتوعد وليس فيها مشهد من مشاهد الجنة ، وإنما فيها صور غير قليلة من مشاهد النار .

كما أن السورة لم يرد فيها اسم (الرحمن) على طولها ، في حين ورد



فيها اسم (الله) تعالى (٨٧) سبعا وثمانين مرة .

فناسب كل تعبير مكانه .

﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾

لقد واجهوهم بالتكذيب صراحة بعد أن ذكروا ذلك ضمناً بقولهم :  
﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ ، وقولهم : ﴿وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ﴾  
وكان النفي والإثبات بما وإلا في قوله : ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾  
وههنا يأن وإلا : ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ .

ذلك أن (إن) أقوى في النفي من (ما) فوضع كل حرف في الموضع  
الذي يقتضيه ، ذلك أن قولهم : ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ غير منكور وهو  
معلوم للجميع . أما قولهم : ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ فهو موضوع النزاع ،  
فإنه الوصف الذي يلصقه أهل القرية بهم ويدفعه المرسلون عن أنفسهم .  
فإن كونهم بشرًا لا يحتاج إلى إثبات أو دليل ، بخلاف إثبات الكذب .  
وأهل القرية لم يذكروا بشريتهم إلا ليصلوا إلى تكذيبهم ، فإن الغرض من  
قولهم : ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ ليس إثبات البشرية لهم وإنما هو إثبات  
الكذب عليهم ، فناسب ذكر أقوى الحرفين فيما فيه قوة إنكار ويحتاج إلى  
إثبات .

\* \* \*

﴿قَالُوا رَبَّنَا عَلِّمْنَا إِنَّا لَبِكُمْ لِمُرْسَلُونَ﴾

بعد أن بالغ أصحاب القرية في تكذيبهم وردهم ردًا غير جميل لم  
يتركهم رسل الله ولم يرحلوا عنهم ، وإنما أقسموا على صدقهم واستمروا  
على إبلاغهم دعوة ربهم قائلين : ﴿رَبَّنَا عَلِّمْنَا...﴾ وفي هذا توجيه للدعاة  
أن لا يسأموا إذا جوبهوا بما يكرهون أو رُدُّوا ردًا غير جميل أو اتهموا



باتهامات باطلة ، بل عليهم أن يعيدوا النصح والتبليغ .

وقولهم : ﴿ رَبُّنَا يَعْلَمُ ﴾ يجري عند العرب مجرى اليمين ويجب بما يجب به القسم ، فقولك : (علم الله) و(ربنا يعلم) وما إلى ذلك هو نوع من القسم في كلام العرب ، ولذا أجيب بما يجب به القسم وهو الجملة الاسمية المؤكدة بأن واللام .

واختيار هذا التعبير أنسب شيء هنا ، فإنه إضافة إلى القسم الذي فيه فإنهم نسبوا العلم إلى الله فقالوا : (ربنا يعلم ذلك) فإنهم أرسلوا بأمره وبعلمه . وهو ههنا أبلغ من مجرد القسم بأن نقول (والله) أو (وربنا) فإن أصحاب القرية قالوا : إن الرحمن لم ينزل شيئاً وإنكم تكذبون فيما ادعيتم به . فرد عليهم الرسل بأن ربنا يعلم صدقنا وأنا مرسلون إليكم .

وقيل : إن من قال : (يعلم الله ذلك) وهو غير صادق فيما يقول فقد كفر ؛ لأنه نسب إلى الله الجهل ، بخلاف اليمين الكاذبة .

واختيار (الرب) مع الرسالة أنسب شيء ، فإن الرب هو المربي والهادي . والهداية هي المقصودة من الرسالة ، ولذلك كثيراً ما يقترن الإرسال بالرب وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا ﴾ [طه : ١٣٤] ، وقوله : ﴿ رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا ﴾ [القصص : ٤٧] ، وقوله : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَاكُمْ رَسُولًا مِّن رَّبِّكَ ﴾ [الأعراف : ٧٩] ، وقوله : ﴿ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الزخرف : ٤٦] .

وإضافته إلى ضمير المتكلمين (ربنا) يعني أن ربهم الذي خلقهم وله كمال الصفات هو الذي أرسلهم وأيدهم بالمعجزات . ولو قالوا : (ربكم يعلم . . .) لاحتمل أن يقولوا لهم : إن ربنا لا يرسل الرسل . ثم إنهم اتخذوا أرباباً لا تسمع ولا تبصر ولا تفقه فكيف ترسل الرسل ؟ .

ثم إن ذلك يعني أن ربهم هو الذي أرسلهم إلى أهل القرية لأنه ربهم

أيضًا ، ولو لم يكن ربهم لم يعنه أمرهم . فإضافة الرب إلى ضمير المتكلمين له أكثر من مناسبة ودلالة .

وتقديم الرب على الفعل يفيد التوكيد والتقوية .

وتقديم الجار والمجرور (إليكم) يفيد التخصيص ، أي إنا أرسلنا إليكم على وجه الخصوص لنبلغكم رسالة ربنا .

وقال ههنا : (مرسلون) باللام ، وقال قبلها : (مرسلون) بلا لام ، وذلك زيادة في التوكيد لزيادة الإنكار . فقد أكد العبارة الأولى بأن بعد التكذيب ، فلما زاد التكذيب والإنكار بثلاث جمل كل منها غاية في التكذيب والإنكار زاد في التأكيد . فقد قال في المرة الأولى : ﴿ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴾ وفي المرة الأخرى : ﴿ رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ . فأكد بالقسم وهو قوله : ﴿ رَبَّنَا يَعْلَمُ ﴾ وبالجمله الاسمية وهو تقديم (ربنا) على الفعل (يعلم) ويان واللام . فكان كل تعبير هو المناسب للمقام .

جاء في (التفسير الكبير) : في قوله تعالى : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ... ﴾ إنه «إشارة إلى أنهم بمجرد التكذيب لم يسأموا ولم يتركوا ، بل أعادوا ذلك لهم وكرروا القول عليهم وأكدوه باليمين و﴿ قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ وأكدوه باللام لأن (يعلم الله) يجري مجرى القسم . لأن من يقول : (يعلم الله) فيما لا يكون فقد نسب الله إلى الجهل وهو سبب العقاب ، كما أن الحنث سببه» <sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني) : «استشهدوا بعلم الله تعالى وهو جار مجرى القسم في التأكيد والجواب بما يجاب به . وذكر أن من استشهد به كاذبًا يكفر ولا كذلك القسم على كذب . وفيه تحذيرهم معارضة علم الله تعالى .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٥٢ .



وفي اختيار عنوان الربوبية رمز إلى حكمة الإرسال ، كما رمز الكفرة إلى ما ينافيه بزعمهم . وإضافة (رب) إلى ضمير الرسل لا يأبى ذلك ، ويجوز أن يكون اختياره لأنه أوفق بالحال التي هم فيها من إظهار المعجز على أيديهم ، فكأنهم قالوا: ناصرنا بالمعجزات يعلم إنا إليكم لمرسلون .

وتقديم المسند إليه لتقوية الحكم أو للحصر ، أي ربنا يعلم لا أنتم لانتفاء النظر في الآيات عنكم . . .

وجاء كلام الرسل ثانيًا في غاية التأكيد لمبالغة الكفرة في الإنكار جدًا حيث إنه أتوا بثلاث جمل وكل منها دال على شدة الإنكار كما لا يخفى على من له أدنى تأمل»<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

﴿وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾

ذكروا أن مهمتهم هي البلاغ المبين حتى إن كذبوهم وأسأوا إليهم فإن هذا لا يثنىهم عن البلاغ لأن هذا أمر أنيط بهم وعليهم تنفيذه .

ومعنى (علينا) أي نحن مكلفون بذلك وهو واجبنا ، فوجب الرسل هو التبليغ . بل يلزمنا البلاغ المبين ، أي المبين للحق المظهر له ، والذي يصل إلى عموم المكلفين بحيث لا يبقى أحد لا يسمع به ولا يعلم ما هو فلا يصح أن نسرّ ذلك إلى شخص أو نبلغه إلى جماعة مخصوصة فإن ذلك لا يكون بلاغًا مبينًا . فالبلاغ المبين يتضمن أمرين :

الأمر الأول : إيضاح الرسالة وتبليغها كلها بحيث لا يبقى منها شيء غير مبلغ ولا غير معلوم .

(١) ١٠ - المعاز ٢٢ / ٢٢٢ ، انظر الكشاف ٢ / ٥٨٤ .



والأمر الآخر: أن يكون التبليغ شاملاً لكل من أرسل إليهم واصلاً إلى كل فرد.

فلا يترك سبيلاً لإيصال الدعوة إلى كل من تعنيه.  
وإلا لم يكن بلاغاً مبيناً.

وعلى هذا فإن عليهم أن يبلغوا كل ما أرسلوا به وألاً يكتموا منه شيئاً وأن يوصلوه إلى جميع أصحاب القرية. وهذان الأمران لا يصدّهم عنهما صاّد ولا يدفعهم عنهما دافع لأن ذلك مما ألزموا به إلزاماً.

جاء في (التفسير الكبير): «و(المبين) يحتمل أموراً:  
أحدها: البلاغ المبين للحق عن الباطل، أي الفارق بالمعجزة والبرهان.

وثانيها: البلاغ المظهر لما أرسلنا لكل. أي لا يكفي أن نبليغ الرسالة إلى شخص أو شخصين.

وثالثها: البلاغ المظهر للحق بكل ما يمكن»<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

تطيرنا بكم: أي تشاء منا بكم<sup>(٢)</sup>، فلم نر على وجوهكم خيراً في عيشنا<sup>(٣)</sup>.

وقد تقول: لقد قال في سورة النمل في قوم صالح: ﴿أَطَيَّرْنَا بِكَ وَبِمَن

(١) التفسير الكبير ٥٣/٢٦.

(٢) الكشف ٥٨٤/٢.

(٣) تفسير ابن كثير ٥٦٧/٣.



مَعَكُمْ ﴿النمل : ٤٧﴾ فأبدل وأدغم ، فلمَ لم يقل ههنا كما قال ثم ؟

والجواب أنا ذكرنا في كتابنا (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) أن (اطَّيرَ) ونحوه كادَّبَر واطَّهَّر أبلغ من (تطير) ونحوه ، وذلك لمكان التضعيف في الفاء زيادة على تضعيف العين ، فدل على أن التطير في سورة النمل أشد منه مما في هذه الآية ، يدل على ذلك أنهم في هذه الآية هددوهم بالرجم والتعذيب إن لم ينتهوا . وأما في سورة النمل فقد تعاهدوا وتقاسموا بالله على قتله مع أهله : ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ [النمل : ٤٩] <sup>(١)</sup> فدل على أن تطيرهم في سورة النمل أقوى وأشد .

وقد تقول : إذا كان الأمر كذلك فلم إذن أكد التطير بـ (إنّ) في سورة (يس) فقال : ﴿ إِنَّا نَطَّيِّرُنَا لَكُمْ ﴾ ولم يؤكد في سورة النمل ، فإنه قال : ﴿ قَالُوا اطَّيَّرْنَا ﴾ ؟

والجواب : أنه لا يلزم في الكلام تأكيد كل فعل فيه مبالغة وشدة دوماً ، فإنه إذا ذكر المتكلم فعلاً أقوى وأبلغ من فعل ، أو وصفاً أقوى من وصف لا يلزمه أن يؤكد الفعل أو الوصف الأقوى منهما ، وإنما يكون ذلك بحسب الغرض . فله أن يؤكد أي واحد منهما بحسب ما يقتضيه الكلام . فله أن يقول مثلاً : (اصطبرت عليك وإني صبرت على فلان) فيذكر الاصطبار من دون تأكيد ويؤكد الصبر مع أن الاصطبار أبلغ وأقوى من الصبر ، لأن الغرض من العبارة أن يخبر باصطباره عليه ويؤكد صبره على الآخر .

ولك أن تقول : (إنه كاذب) فتؤكد اسم الفاعل ، وتقول : (هو كذاب) فلا تؤكد صيغة المبالغة مع أن المبالغة أقوى من اسم الفاعل . ولا يلزم من مبالغة الوصف التأكيد وإنما يكون ذلك بحسب الغرض . قال تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ [الأنعام : ٢٨] في أكثر من موطن ، فأكد كذبهم بإن واللام .

(١) انظر : (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني) الابدال ٥٦ .



وقال: ﴿هَذَا سَجَرٌ كَذَابٌ﴾ [ص: ٤] ، و﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌّ﴾ [القمر: ٢٥] ، ولم يؤكد مع أن (كذاب) صيغة مبالغة ، فأكد اسم الفاعل ولم يؤكد المبالغة .

والذي أريد أن أخلص إليه أن المبالغة في الفعل والوصف لا تقتضي التوكيد دائمًا ، وإنما ذلك بحسب الغرض والمقام . فلك أن تؤكد أي فعل أو وصف أو لا تؤكد ، ولك أن تؤكد ما هو أقل مبالغة ولا تؤكد الأقوى وبالعكس ، فكل ذلك إنما يكون بحسب ما يقتضيه الكلام .

وإيضاح ذلك أنك قد تذكر شخصًا هو موضع ثقة كبيرة عند من تخاطبه فتقول له (هو كاذب) فينكر ذلك عليك ، فتؤكد ذلك بقولك : (إنه كاذب) ثم ينكر عليك قولك إنكارًا أشد من الأول فتقول له : إنه لكاذب .

وتقول عن شخص آخر معروف بكثرة الكذب : (هو كذاب) فلا تحتاج إلى توكيد لأن مخاطبك لا ينكر ذلك عليك .

فأنت احتجت إلى أن تؤكد اسم الفاعل دون المبالغة .

ونعود إلى الآيتين ، فنقول : إن قوم صالح أخبروه بتطيرهم الشديد ، وأما أصحاب القرية فإنهم أكدوا تطيرهم ، وهو نظير قولنا : (اصطبرت عليك وإني صبرت على فلان) أو (هو مكتسب وإن زيدًا كاسب) فيؤكد الأقل دون الأقوى .

إنه في آية (يس) وهي قوله : ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أكد التطير بأن ، وفي آية النمل وهي قوله : ﴿قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَن مَّعَكَ﴾ [النمل: ٤٧] لم يؤكد ، ذلك أن كل موطن يقتضي ما ذكر فيه .

فإن أصحاب القرية أطالوا في كلامهم ولم يكتفوا بذكر التطير ، وإنما



هددوهم بالرجم والتعذيب فقالوا: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

في حين كان الكلام موجزاً في سورة النمل ، فقد ذكروا التطير ولم يهددوهم بشيء ، فناسب الإيجاز الإيجاز ، وناسب التفصيل التفصيل .  
ولا شك أن القول: ﴿إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أطول من ﴿أَطَيَّرْنَا بِكَ وَبَيْنَ مَعَكَ﴾ .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن أصحاب القرية هددوهم بالرجم والتعذيب مؤكدين بالقسم ونون التوكيد ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَرْجُمَنَّكُمْ﴾ ، فناسب ذلك توكيد التطير ، في حين أن قوم صالح لم يهددوهم بشيء . فناسب التوكيد في آية (يس) دون آية النمل .

وهناك أمر آخر ، وهو أن رهطاً من قوم صالح كانوا يدبرون له ولأهله أمراً خفياً لا يريدون إشاعته ولا أن يعلم به غيرهم ، وهو أن يبيتوه وأهله ليل ، أي أن يغيروا عليهم ليلاً ويقتلوهم من دون أن يعلم أحد ، ثم إنهم إن سئلوا عن ذلك أجابوا أنهم لا يعلمون ذاك وقد تعاقدوا على ذلك وأقسموا عليه: ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ [النمل: ٤٩] ، وهذا يقتضي عدم التهديد والتوعد المعلن ؛ لأنه سيفتضح أمرهم ، بل يقتضي عدم التوكيد في الكلام ، ولذا ذكروا أنهم متطيرون بهم ليس غير .

فاقتضى كل موطن التعبير الذي ورد فيه . هذا علاوة على تردد التوكيد بأن في قصة أصحاب القرية أكثر من مرة ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ ﴿إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾ ﴿إِنِّي إِذْ أَلْفَى ضَلَالِ مُبِينٍ﴾ ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ .

في حين لم يرد مثل ذلك في قصة صالح إلا قوله: ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾



فناسب كل تعبير موطنه. وأما قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [النمل: ٥١] ، وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [النمل: ٥٢] ، فهذا من التعقيب على القصة وليس فيما دار فيها من كلام.

جاء في (التفسير الكبير): «لما ظهر من الرسل المبالغة في البلاغ ظهر منهم الغلو في التكذيب. فلما قال المرسلون: ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ قالوا: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ ولما أكد الرسل قولهم باليمين حيث قالوا: ﴿رَبُّنَا يَعْلَمُ﴾ أكدوا قولهم بالتطير بهم»<sup>(١)</sup>.

﴿لَيْنَ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ﴾

بعد أن ذكروا تطيرهم بهم هددوهم بالرجم إن لم يكفوا عن دعوتهم وقد أكدوا ذلك بالقسم وبنون التوكيد. ويدل على القسم اللام الداخلة على (إن) وهي اللام الموطئة للقسم أي الدالة عليه ، وأكدوا تهديدهم بنون التوكيد الثقيلة الداخلة على الفعل (لنرجمنكم). فكما أكدوا تطيرهم بـ (إن) أكدوا تهديدهم بالقسم ونون التوكيد.

وقد تقول: لقد قال في مكان آخر: ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ [الشعراء: ١١٦] ، وقال في سورة مريم: ﴿لَيْنَ لَمْ تَنْتَهُ لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ [مريم: ٤٦] ، فلم لم يجعل التعبيرات على نمط واحد؟

والجواب: أنه لا يصح جعلها على نمط واحد ؛ لأن المعنى مختلف والمقام مختلف. ذلك أن قولك: (لأرجمنك) يعني لأوقعن عليك الرجم ولا يعني أن هناك آخرين مرجومين معه أو نالهم الرجم.

وقولك: (هو من المرجومين) يعني أنه واحد ممن نالهم الرجم.

(١) التفسير الكبير ٢٦/٥٣.



فلا يصح في سورة (يس) أن يقال: (لئن لم تنتهوا لتكونن من المرجومين) لأنه ليس هناك أشخاص آخرون غير هؤلاء نالهم الرجم فيكونون منهم.

وكذلك في آية مريم فإنه قال: ﴿لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ ، ولم يقل: (لتكونن من المرجومين) لأنه ليس هناك آخرون معه نالهم الرجم أو سينالهم ، فإن هذا الكلام موجه من أبي إبراهيم لولده إبراهيم عليه السلام وحده.

أما ما في سورة الشعراء فإنه تهديد لنوح ولمن معه: ﴿قَالُوا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يَنْبُوحْ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ ، أي لئن لم تنته لتكونن من الذين ينالهم الرجم. ولو قال: (لنرجمنك) لكان الرجم مختصاً بنوح دون من آمن معه.

فإن قيل: وَلَمْ لَمْ يَقُلْ: (لئن لم تنتهوا لنرجمنكم) كما قال في سورة (يس)؟

والجواب: أن الرسل في سورة يس ثلاثة كلهم بمنزلة واحدة داعون إلى الله مبلغون لرسالاته ، ولذلك جاء الكلام على أنفسهم بصيغة الجمع ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ ... قَالُوا رَبَّنَا عَلِّمْنَا إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾ ، وكان التطير بهم جميعاً ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾ فكان الخطاب لهم جميعاً.

وأما نوح فهو رسول واحد يبلغ عن ربه ، أما البقية فهم أتباع ، وهو صاحب الدعوة والمبلغ ، فخطوب وطلب منه الكف فقالوا: ﴿لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يَنْبُوحْ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ ، أي: لنرجمنك ومن معك. فهذا تهديد له ولأتباعه.

وهذا القول نظير ما قاله قوم لوط للوط: ﴿قَالُوا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٧] ، أي لنخرجنك ومن معك ، بدليل قوله



تعالى على لسان قومه: ﴿أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرِيْبِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّنْطَهُرُونَ﴾ [الأعراف: ٨٢] ، وقوله: ﴿أَخْرِجُواْ آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرِيْبِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّنْطَهُرُونَ﴾ [النمل: ٥٦] ، فلما واجهوا لوطاً قالوا له: لتكونن من المخرجين ، أي لتكونن واحداً منهم . وهو تهديد له ولأتباعه أيضاً .

فكان كل تعبير هو المناسب في مكانه .

﴿وَلَيْمَسِّنْكُمْ مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

هددوهم بالعذاب الأليم إضافة إلى الرجم ، فإنهم لم يقولوا: (أو ليمسكنكم منا عذاب أليم) فيهددوهم بأحد الشيئين ، بل جاؤوا بالواو التي تفيد الجمع ، ثم أعادوا اللام الواقعة في جواب القسم (ليمسكنكم) للدلالة على أن التهديد بالعذاب مؤكد كالمعطوف عليه ، لأنه أحياناً يكتفى باللام الداخلة على الفعل الأول ، أما الفعل الثاني فيكتفى فيه بنون التوكيد فيكون الثاني أقل توكيداً ، وذلك كقوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ بِكُمْ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ [الحشر: ١١] ، فإنه أدخل اللام الموطئة في قوله: ﴿لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ﴾ ولم يدخلها على المعطوف ، وإنما اكتفى بتوكيد الفعل فقال: ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ فكان الثاني أقل توكيداً من الأول ، ذلك أنهم أكدوا الفعل الأول لأنه أيسر عليهم ، ولم يؤكدوا الثاني لأنه أصعب عليهم وأشق .

وكان هناك خيار آخر وهو أن يخفف النون في الفعل المعطوف نظير قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِّنَ الصَّاغِرِينَ﴾ [يوسف: ٣٢] فيكون ما دخلت عليه النون الثقيلة أكد مما دخلت عليه النون الخفيفة ، ولكنه لم يفعل هذا ولا ذاك ، بل أعاد اللام وأتى بالنون الثقيلة للدلالة على أنها بمنزلة واحدة في التوكيد وأنهم سيفعلونها جميعاً .

ثم قالوا: (منا) للدلالة على الجهة التي ستقوم بالعذاب . فالجهة التي



ستقوم بالرجم والعذاب واحدة ﴿لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا﴾ فإنه لم يقل : (وليمسكنكم عذاب أليم) فيبهم الجهة ، إذ لعله لو قالوا ذاك لفهم منه أنهم يقصدون أن ألهم هي التي ستمسهم بالعذاب .

وقدم الجار والمجرور (منا) على العذاب لأكثر من سبب ، ذلك أن الكلام عليهم وهم مدار الإسناد (قالوا إِنَّا تطيرنا ، لنرجمنكم ، وليمسكنكم مِّنَّا) فناسب تقديم ضميرهم ، فإنهم هم المتطيرون وهم الراجمون وهم المعذبون .

ثم إن تقديم الجار والمجرور يفيد تعلقه بالفعل (ليمسكنكم) أي (ليمسكنكم منا) أي نحن الذين نعذبكم ونتولى أمر ذلك بأنفسنا ولا ندع ذلك لغيرنا ممن قد يرق لحالككم أو يخفف عنكم . ولو قال : (ليمسكنكم عذاب أليم منا) لاحتمل أن يكون (منا) صفة لـ (عذاب) وعلى هذا الاحتمال يكون العذاب صادرًا منهم أمره ، أما الذي يقوم بالتعذيب فهو غيرهم . وهذا يكون نظير قولنا :

(استعرت لمحمد كتابًا) و(استعرت كتابًا لمحمد) فإن الجملة الأولى يكون تعلق الجار والمجرور فيها بـ (استعرت) فتكون الاستعارة لمحمد ، أي (استعرت لمحمد) (كتابًا) .

أما الجملة الثانية فتحتمل هذا المعنى وتحتمل معنى آخر وهو : استعرت كتابًا عائدًا لمحمد ، أي أن الكتاب هو كتاب محمد وأنت استعرتة ، فيكون المعنى على النحو الآتي (استعرت) (كتابًا لمحمد) .

فكان تقديم الجار والمجرور هو الأنسب .

\* \* \*

﴿ قَالُوا طَٰغَوْا لَكُمْ مَّعَكُمْ أَبْنِ ذُكْرًا بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ (١٩)

(طائركم) أي ما طار لكم من الخير والشر أو حظكم ونصيبكم منهما



معكم وهو إنما يكون من أفعالكم إن خيرًا فخير وإن شرًا فشر<sup>(١)</sup>.

وفسر الطائر بالشؤم: «أي شؤمكم معكم وهو الإقامة على الكفر ، وأما نحن فلا شؤم معنا لأننا ندعو إلى التوحيد وعبادة الله تعالى وفيه غاية اليمن والخير والبركة»<sup>(٢)</sup>.

﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ أي إن أنكرتم بما هو خير لكم في الدنيا والآخرة تطيرتم أو تتوعدونا بالرجم والتعذيب؟ وحذف جواب الشرط لإطلاقه وعدم تقييده بشيء معين .

﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ أي مجاوزون للحد في المعاصي أو في التطير أو في العدوان . وأطلق الإسراف ولم يقيده بشيء ليشمل كل إسراف في سوء .

\* \* \*

﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْقَوُوا الْمُرْسَلِينَ﴾

في هذا الوقت المتأزم والظرف العصيب الذي كثر فيه التهديد والتوعد واشتد فيه الإرهاب جاء من أقصى المدينة رجل يسعى ليعلن أتباعه للرسول وإيمانه بهم ويبين ضلال قومه غير مبال بما سيحدث له .

وفي التعبير دلالات مهمة في هذا الخصوص .

١ - فقد ذكر أنه جاء من أقصى المدينة ، أي من أبعد مكان فيها لا يثنيه شيء ، حاملاً هم الدعوة .

٢ - قال : ﴿مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ﴾ ولم يقل (من أقصى القرية) وقد سماها قرية بادئ ذي بدء فقال : ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ ذلك للدلالة على

(١) روح المعاني ٢٢/٢٢٤ ، فتح القدير ٤/٣٥٣ .

(٢) روح المعاني ٢٢/٢٢٣ - ٢٢٤ .



أنها واسعة ، فالقرية إذا كانت متسعة تسمى مدينة أيضًا . فأفاد أن هذه القرية كبيرة متسعة ولذا أطلق عليها مدينة ، وذلك يفيد أنه جاء من مكان بعيد وذلك يدل على اهتمامه الكبير بمعتقدده الجديد .

٣ - قال : (يسعى) أي يعدو ويسرع في مشيه وليس متباطئاً يقدم رجلاً ويؤخر أخرى ، وهو توجيه للدعاة بعدم التواني في أمر الله .

٤ - لم يسكت عن الحق ولم يجامل أو يهادن بل دعا قومه إلى الإيمان بما جاءت به الرسل وأتباعهم وأعلن عن إيمانه هو .

٥ - إن مجيئه من أقصى المدينة يدل على وصول البلاغ إلى أبعد مكان فيها ، مما يدل على جدتهم في التبليغ وتوسعهم فيه ، وهو تصديق لقولهم : ﴿ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ .

وقال هنا : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ﴾ فقدم ﴿ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ ﴾ على (رجل) ، وقال في سورة القصص ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمْسُؤُآِبِكُ الْمَلَأُ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرِجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ [القصص: ٢٠] ، بتقديم (رجل) على ﴿ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ ﴾ .

ذلك أن القصد في آية (يس) أن يبين أن مجيء الرجل كان من أبعد مواضعها . وأما في القصص فإنه يفيد أن الرجل من أقصى المدينة ، أي هو من أهل المواضع البعيدة غير أنه لا يلزم أن يكون مجيئه من أقصى المدينة . وهو كما تقول : (جاءني من القرية رجال) أي جاؤوك من القرية ، وتقول : (جاءني رجال من القرية) فالرجال هم من أهل القرية لكن لا يقتضي أن مجيئهم إليك كان من القرية بل قد يكونون في المدينة ثم جاؤوك . وقد يكون المجيء من القرية . فقولك : (جاءني رجال من القرية) يحتمل معنيين ، بخلاف قولك : (جاءني من القرية رجال) .

وعلى أية حال فإن قوله : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ﴾ يفيد أنه





جاء من أبعد مكان من المدينة .

وقوله : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ ﴾ يحتمل ذلك ويحتمل أنه من أهل الأماكن البعيدة وإن لم يكن مجيئه من هناك .

وفي تقديم (من أقصى المدينة) في سورة (يس) فائدة أخرى حتى لو كان مجيئهما كليهما من أقصى المدينة . فإن قوله : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ ﴾ يدل على أن الاهتمام أكبر لأكثر من سبب :

١ - ذلك أن مجيء الرجل من أقصى المدينة إنما كان لغرض تبليغ الدعوة . في حين أن مجيء الرجل إلى موسى كان لغرض تحذيره . والأمر الأول أهم .

٢ - ثم إن مجيء الرجل من أقصى القرية إنما كان لإشهار إيمانه أمام الملائ ونصح قومه . في حين أنه كان مجيء الرجل إلى موسى ليسر إليه كلمة في أذنه ، فمجيء رجل (يس) إنما كان للإعلان والإشهار ، ومجيء رجل موسى إنما كان للإسرار . وفرق بين الأمرين .

٣ - إن مجيء رجل (يس) فيه مجازفة ومخاطرة بحياته ، وليس في مجيء رجل موسى شيء من ذلك ، وإنما هو إسرار لشخص بأمر ما ليحذر .

٤ - إن المجتمع في القرية كله ضد على الرسل وعقيدتهم مكذب لهم متطير بهم ، فأعلان الرجل أنه مؤمن بما جاء به الرسل مصدق لهم فيه ما فيه من التحدي لهم . بخلاف مجتمع سيدنا موسى عليه السلام فإنه ليس فيه فكر معارض أو مؤيد وليست هناك دعوة أصلاً .

٥ - إن نصر رسل الله وأوليائه ودعائه أولى من كل شيء ، فإن تعزيزهم تعزيز لدعوة الله . وأما موسى عليه السلام فإنه كان رجلاً من المجتمع ليس صاحب دعوة آنذاك ولم يكلفه الله بعد حمل الرسالة .

فتقديم (من أقصى المدينة) دل على أن الموقف أهم وأخطر . ومع

ذلك أفادنا أن تحذير شخص من ظالم أمر مهم ينبغي أن يسعى إليه ولو من مكان بعيد .

فإن كلاً من الموقفين مهم ، غير أن أحدهما أهم من الآخر ، فقدم ما قدم ليدل على الاهتمام .

جاء في (التفسير الكبير) : في قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ﴾ «وفي فائدته وتعلقه بما قبله وجهان :

أحدهما : أنه بيان لكونهم أتوا بالبلاغ المبين حيث آمن بهم الرجل الساعي .

وعلى هذا فقوله : ﴿ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ ﴾ فيه بلاغة باهرة ؛ وذلك لأنه لما جاء من (أقصى المدينة رجل) وهو قد آمن دل على أن إنذارهم وإظهارهم بلغ إلى أقصى المدينة . . .

وفي التفسير مسائل :

(المسألة الأولى) : قوله : ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ ﴾ في تنكير الرجل مع أنه كان معروفاً معلوماً عند الله فائدتان :

(الأولى) : أن يكون تعظيماً لشأنه ، أي رجل كامل في الرجولية .

(الثانية) : أن يكون مفيداً لظهور الحق من جانب المرسلين ، حيث آمن رجل من الرجال لا معرفة لهم به فلا يقال إنهم تواطؤوا .

(المسألة الثانية) : قوله : (يسعى) تبصرة للمؤمنين وهداية لهم ليكونوا في النصح باذلين جهدهم . وقد ذكرنا فائدة قوله : (من أقصى المدينة) وهي تبليغهم الرسالة بحيث انتهى إلى من في أقصى المدينة<sup>(١)</sup> .

(١) التفسير الكبير ٥٤/٢٦ .



وجاء في (روح المعاني): ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ﴾ أي من أبعد مواضعها (رجل) أي رجل عند الله تعالى فتتوينا للتعظيم . وجوز أن يكون للتنكير لإفادة أن المرسلين لا يعرفونه ليتواطؤا معه . . .

(يسعى) أي يعدو ويسرع في مشيه حرصاً على نصيح قومه . وقيل : إنه سمع أن قومه عزموا على قتل الرسل فقصده وجه الله تعالى بالذب عنهم . . . وجاء ﴿مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ﴾ هنا مقدماً على (رجل) عكس ما جاء في القصص .

وجعله أبو حيان من التفنن في البلاغة .

وقال الخفاجي : قدم الجار والمجرور على الفاعل الذي حقه التقديم بياناً لفضله ، إذ هداه الله تعالى مع بعده عنهم ، وأن بعده لم يمنعه عن ذلك . ولذا عبر بالمدينة هنا بعد التعبير بالقرية إشارة إلى السعة وأن الله تعالى يهدي من يشاء سواء قرب أو بعد .

وقيل : قدم للاهتمام حيث تضمن الإشارة إلى أن إنذارهم قد بلغ أقصى المدينة فيشعر بأنهم أتوا بالبلاغ المبين .

وقيل : إنه لو تأخر توهم تعلقه بيسعى فلم يفد أنه من أهل المدينة ، مسكنه في طرفها وهو المقصود<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿قَالَ يَنْفَرُوا الْفَرَسَاتِ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿أَتَبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ ﴿٢٧﴾

قال لهم : (يا قوم) ليعطف قلوبهم . وذكر لهم ثلاثة أمور تدعوهم إلى اتباع هؤلاء الدعاة :

(١) روح المعاني ٢٢/٢٢٥-٢٢٦ .



١ - كونهم مرسلين من الله ، وهذا أهم ما يستوجب اتباعهم ، فكونهم مرسلين من ربهم يدعو إلى اتباعهم لأنهم لا يدعون إلى أنفسهم ولا إلى معتقدات شخصية ولا إلى آراء خاصة ولا إلى أفكار بشرية وإنما يدعونهم إلى ما أَرَادَهُ ربهم وخالقهم .

٢ - وأنهم لا يسألون أجرًا على هذا التبليغ ولا يبتغون مصلحة خاصة كما هو شأن كثير من أصحاب الدعوات الأرضية ، مما يدل على أنهم مخلصون في دعوتهم لهم .

٣ - أنهم مهتدون ، وهذا يقتضي الاتباع ، وهو بغية كل متبع مخلص . جاء في (الكشاف) : ﴿ مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ كلمة جامعة في الترغيب فيهم ، أي لا تخسرون معهم شيئًا من دنياكم وتربحون صحة دينكم فينتظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة <sup>(١)</sup> .

وقد كرر الاتباع بقوله : ﴿ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ لأكثر من غرض . فالتكرار يفيد التوكيد ويفيد أمرًا آخر وهو : أن المرسلين ينبغي أن يتبعوا أصلاً ، فإذا ثبت أن شخصًا ما مرسل من ربه كان ذلك داعيًا إلى أن يتبع قطعًا ، وهذه دلالة قوله : ﴿ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴾ .

أما اتباع غير المرسلين فيكون لمن فيه صفتان :

١ - أن يكون مهتديًا .

٢ - أن لا يسأل أجرًا ولا يطلب منفعة ذاتية .

وهذا توجيه لعموم المكلفين ، ولو قال : (اتبعوا المرسلين) . من لا يسألكم أجرًا وهم مهتدون) لكان ذلك خاصًا باتباع الرسل ولا يشير

(١) الكشاف ٥٨٢/٢ .

إلى اتباع غيرهم من المصلحين والداعين إلى دعوتهم . فتكرار (اتبعوا) أفاد الاتباع للرسول في حالة وجودهم . والاتباع الثاني لمن يحمل هاتين الصفتين .

جاء في (روح المعاني): «تكرير للتأكيد وللتوسل به إلى وصفهم بما يتضمن نفي المانع عن اتباعهم بعد الإشارة إلى تحقق المقتضي»<sup>(١)</sup> . واختار (من) على (الذين) لكونها أعم ، فإنها تشمل كل داع إلى الله ، واحداً كان أو أكثر .

\* \* \*

﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

بعد أن نصح لهم باتباع المرسلين لأنهم على الهدى ، ذكر أنه بدأ بنفسه فأمن بدعوتهم واتبعهم فقال: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ .

لقد اختار من الدواعي الموجبة لعبادة ربه أنه هو المبدئ والمعيد ، فهو الذي فطرهم وأوجدهم ، وأنهم إليه يرجعون ، فلا يتركهم بعد موتهم بل سيحشرهم إليه ويحاسبهم على ما قدموا ، فإما أن يعاقبهم أو يكرمهم ، وفي هذا تخويف وإطماع .

لقد اختار هذين الأمرين من موجبات العبادة وهما البدء والإعادة لعلمهم جميعاً أن آلهتهم لا تفعلهما ولا تستطيعهما ، وبهذا سقط كل موجب لعبادة غيره وثبت كل موجب لعبادته .

وقد قدم الجار والمجرور (إليه) على (ترجعون) لقصد الاختصاص ، والمعنى أن الرجوع إليه حصراً لا إلى غيره ، وهو نظير قوله تعالى:

(١) روح المعاني ٢٢/٢٢٦ .



﴿وَالَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ و﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ و﴿وَالَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.

لقد ذكر الموجب لأن يعبد هو وأن يعبدوه هم ، فإنه قال : ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ وهذا داعٍ لأن يعبد هو فكيف لا يعبد الذي فطره؟

وفيه دعوة لهم أيضًا ليعبدوه لأن الذي فطره فطرهم أيضًا.

وقال : ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ وهذا داعٍ لأن يعبدوه هم فإنهم راجعون إليه فيحاسبهم .

وهو مثلهم راجع إليه أيضًا لأنه فطره .

فقوله : ﴿الَّذِي فَطَرَنِي﴾ يقتضي أنه فطرهم أيضًا .

وقوله : ﴿إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ يقتضي أنه يرجع إليه أيضًا .

وبذلك أشار بأوجز تعبير إلى أنه فطره وفطرهم وأنه إليه يرجع وأنهم إليه يرجعون . فما له لا يعبد وما لهم لا يعبدونه؟ وهذا تعبير موجز عن القول : (وما لي لا أعبد الذي فطرني وإليه أرجع ، وما لكم لا تعبدون الذي فطرکم وإليه ترجعون) .

جاء في (الكشاف) : «أبرز الكلام في معرض المناصحة لنفسه ، وهو يريد مناصحتهم ليتلطف بهم ويداريهم ، ولأنه أدخل في إمحاض النصيح حيث لا يريد لهم إلا ما يريد لروحه .

ولقد وضع قوله : ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ مكان قوله : (وما لكم لا تعبدون الذي فطرکم) ، ألا ترى إلى قومه : ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ، ولولا أنه قصد ذلك لقال : الذي فطرني وإليه أرجع . وقد ساقه ذلك المساق إلى أن قال : ﴿ءَاَمَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ﴾ يريد فاسمعوا قولي وأطيعوني فقد نهتكم علي ، الصحيح الذي لا معدل عنه أن العبادة لا تصح إلا

لمن منه مبتدؤكم وإليه مرجعكم»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (التفسير الكبير): «اختار من الآيات فطرة نفسه لأنه لما قال: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ﴾ بإسناد العبادة إلى نفسه اختار ما هو أقرب إلى إيجاب العبادة على نفسه...»

وقوله تعالى: ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ إشارة إلى الخوف والرجاء كما قال: (ادعوه خوفاً وطعماً) وذلك لأن من يكون إليه المرجع يخاف منه ويرجى»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «تلطف في إرشاد قومه بإيراده في معرض المناصحة لنفسه وإمحاض النصيح حيث أراهم أنه اختار لهم ما يختار لنفسه، والمراد تقرعهم على ترك عبادة خالقهم إلى عبادة غيره، كما ينبئ عنه قوله: ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ مبالغة في تهديدهم بتخويفهم بالرجوع إلى شديد العقاب مواجهة وصريحاً. ولو قال: (وإليه أرجع) كان فيه تهديد بطريق التعريض»<sup>(٣)</sup>.

\* \* \*

﴿أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً إِنْ يَرِدْني الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئاً وَلَا يُنْقِذُونِ﴾<sup>(٢٣)</sup>

بعد أن ذكر من يستحق العبادة وسبب استحقاقه لها أفاد أنه ينبغي أن يوحدّه وأنه لا ينبغي له أن يتخذ إلهاً من دونه ولا معه أو يتخذ ذاتاً وسيلة لتقربه إليه.

(١) الكشف ٥٨٥/٢ وانظر البحر المحيط ٣٢٨/٧.

(٢) التفسير الكبير ٥٦/٢٦.

(٣) روح المعاني ٢٢٦/٢٢.



أما إنه لا ينبغي له أن يتخذ إلهاً من دونه فذلك قوله : ﴿عَاتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ ۚ  
ءَالِهَةً﴾ ولا أن يتخذ إلهاً معه لأن ما يتخذونهم معه لا يملكون ضرراً  
ولا نفعاً. فإذا أراد الرحمن بضر لا يملكون له شيئاً فهم إذن دونه  
فلا يصح أن يتخذوا معه آلهة.

ولا أن يتخذوا ذاتاً لتقربه إليه ؛ لأنه ذكر أنه لا تغني شفاعتهم شيئاً  
فلا يصح على ذلك أن يتخذوا ذاتاً لتقربه إليه.

وبهذا يكون دعاهم إلى التوحيد الخالص من دون شركاء أو شفعاء أو  
وسطاء.

وهو وإن أنكر على نفسه أن يتخذ آلهة من دون الله يقصد بذلك عموم  
من يصل إليه الخطاب من الناس ، فلا ينبغي أن يتخذ أحد إلهاً من دونه .  
وما ذكره بحق نفسه لا يخصه وحده وإنما يعم جميع المكلفين ، فإنه  
قال : ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ وهو لم يطره وحده بل فطر  
المخلوقات جميعاً.

وقال : ﴿إِنْ يُرِذِّنِ الرَّحْمَنُ ضُرِّي﴾ وهذا الأمر لا يخصه وحده بل إن أراد  
الله غيره بذلك فالأمر كذلك .

لقد أخرج هذا الكلام مخرج الاستفهام الإنكاري وليس مخرج الخبر .  
فإنه بعد أن ذكر ما ذكر قال : ﴿عَاتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ ۚ ءَالِهَةً﴾ أي أصبح ذلك  
عقلاً؟ أيجوز اتخاذ غيره إلهاً؟

ولا شك أن كل عاقل سيجيب قائلًا : لا ، إنه لا يصح أن تتخذ إلهاً  
من دونه .

وهذا لا شك أقوى من الكلام التقريري الخبري الذي يقول : أنا  
لا أتخذ من دونه آلهة ، وذلك لأنه كأنه قرار انفرادي رآه هو . في حين أن





قوله: ﴿ءَاتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ ۖ إِلَهَةً﴾ يستدعي إشراك الآخرين في الجواب واتخاذ القرار.

جاء في (التفسير الكبير): «ثم قال تعالى: ﴿ءَاتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ ۖ إِلَهَةً﴾ ليتم التوحيد... فقال: ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ﴾ إشارة إلى وجود الإله ، وقال: ﴿ءَاتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ﴾ إشارة إلى نفي غيره فيتحقق معنى لا إله إلا الله . وفي الآية أيضاً لطائف:

(الأولى): ذكره على طريق الاستفهام فيه معنى وضوح الأمر . وذلك أن من أخبر عن شيء فقال مثلاً: (لا أتخذ) يصح من السامع أن يقول له: لم لا تتخذ؟ فيسأله عن السبب .

فإذا قال: (أأتخذ) يكون كلامه أنه مستغن عن بيان السبب الذي يطالب به عند الإخبار ، كأنه يقول: استشرتكم فدلني والمستشار يتفكر . فكأنه يقول: تفكر في الأمر تفهم من غير إخبار مني .

(الثانية): قوله: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ وهي لطيفة عجيبة ، وبيانها هو أنه لما بين أنه يعبد الله بقوله: ﴿الَّذِي فَطَرَنِي﴾ بين أن من دونه لا تجوز عبادته... .

(الثالثة): قوله (أأتخذ) إشارة إلى أن غيره ليس بإله لأن المتخذ لا يكون إله<sup>(١)</sup> (كذا) ، ولهذا قال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ [الجن: ٣] ، وقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ [الإسراء: ١١١] ؛ لأنه تعالى لا يكون له ولد حقيقة ولا يجوز... ولا يقال: قال الله تعالى: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل: ٩] في حق الله تعالى حيث قال: ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ ، نقول ذلك أمر متجدد<sup>(٢)</sup> .

(١) كذا في المبطوع ، والصواب: إلهاً .

(٢) التفسير الكبير ٥٧/٢٦ .



ونريد أن نذكر أمراً بخصوص قوله تعالى: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾. فإن الذي يبدو من الاستعمال في اللغة أنه إذ كان الشيء موجوداً أصلاً من غير انفكاك ولا اختيار فلا يقال: (اتخذته)، فلا يقال مثلاً: (اتخذت فلاناً أباً) إذا كان أباه حقيقة. ولا يقال: (اتخذته أخاً) إذا كان أخاه حقيقة. وإنما يقال ذلك لما يصح فيه التخلي والترك والاختيار، كأن تقول: (اتخذت فلاناً صديقاً لي) لأنك مختار في اختيار الأصدقاء. وتقول: (اتخذته أخاً وصاحباً) فيما أنت مختار فيه. ولا يصح أن تقول: (اتخذت فلاناً خالقاً)، أو اتخذت الكوكب خالقاً، ولا اتخذت الله خالقاً؛ لأنه هو الخالق وليس متخذاً، لكنك قد تقول: (اتخذته معبوداً) لأنك مختار في اتخاذ ما تعبد.

ونحوه قوله: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ فإن لك أن تختار الوكلاء وأن تتخذ من تشاء فاتخذ الله وكيلاً تفلح.

وقد تقول: إن الله وكيل على كل شيء، كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [هود: ١٢]، ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الأنعام: ١٠٢]، و[الزمر: ٦٢].

فنقول: هذه وكالة قسرية وليست وكالة الاختيار والطاعة. ونظير ذلك العبودية، فإن العبودية لله قد تكون قسرية، كما قال تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣]، وقوله: ﴿ءَأَنْتُمْ أَضَلُّلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ﴾ [الفرقان: ١٧]، وهذه العبودية ليست من الطاعة ولا يتعلق بها ثواب.

وقد تكون عبودية اختيارية وذلك بأن يختار المرء أن يكون عبداً لله مطيعاً له، وهذه هي التي يتعلق بها الثواب، كما قال تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢]،



وقال: ﴿عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان: ٦].

ونحوه الألوهية والربوبية ، فالله سبحانه هو إله الخلق كلهم وربهم  
شاؤوا أم أبوا ؛ قال تعالى: ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٦٤] ،  
و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاحة: ٢] ، وقال: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [البقرة: ١٦٣] ، وقال ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [الأنعام: ١٩] ،  
وقال: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [ص: ٦٥].

وهذه الربوبية والألوهية قسرية شاء الخلق أم أبوا ولا يترتب عليها  
ثواب . وإنما يترتب الثواب والعقاب علي من اتخذه إلهاً ورباً أو اتخذ  
غيره كما قال تعالى: ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهًا﴾ [الأنعام: ٧٤] ، ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ  
أَتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ﴾ [الفرقان: ٤٣] ، ﴿أَتَّخِذُوا أَجْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ  
أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [التوبة: ٣١].

فالاتخاذ أمر اختياري يفعله المتخذ وهو غير الأمر الكائن أصلاً من  
غير اتخاذ وذلك نحو (هذا ولدي) ، و(هذا اتخذه ولدًا لي) ، والله  
أعلم .

\* \* \*

﴿إِنْ يُرِدِنْ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ﴾

استعمل الفعل المضارع فعلاً للشرط فقال: ﴿إِنْ يُرِدِنْ﴾ ، واستعمل  
الماضي في مكان آخر فقال: ﴿إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرِّيَّ﴾  
[الزمر: ٣٨].

وعند النحاة أن الماضي في الشرط يفيد الاستقبال ، جاء في (التفسير  
الكبير): «قال ههنا: ﴿إِنْ يُرِدِنْ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ﴾ ، وقال في الزمر: ﴿إِنْ أَرَادَنِي  
اللَّهُ﴾ فما الحكمة في اختيار صيغة الماضي هنالك واختيار صيغة المضارع  
هنا ، وذكر المريد باسم الرحمن هنا وذكر المريد باسم الله هناك؟ .



نقول: أما الماضي والمستقبل فإن (إن) في الشرط تُصير الماضي مستقبلاً ، وذلك لأن المذكور ههنا من قبل بصيغة الاستقبال في قوله: (أأخذ) ، وقوله: ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ﴾ ، والمذكور هناك من قبل بصيغة الماضي في قوله: (أفأرىتم) ، وكذلك في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾ لكون المتقدم عليه مذكوراً بصيغة المستقبل وهو قوله: ﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ﴾ ، وقوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ﴾ والحكمة فيه هو أن الكفار كانوا يخوفون النبي ﷺ بضر يصيبه من آلهتهم ، فكأنه قال: صدر منكم التخويف وهذا ما سبق منكم. وههنا ابتداء كلام صدر من المؤمن للتقرير ، والجواب ما كان يمكن صدوره منهم فافترق الأمران»<sup>(١)</sup>.

والذي يترجح عندنا أن الفعل المضارع مع الشرط كثيراً ما يفيد افتراض تكرار الحدث ، بخلاف الفعل الماضي فإنه كثيراً ما يفيد افتراض وقوع الحدث مرة<sup>(٢)</sup> ، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا﴾ [النساء: ٩٣] ، وقال: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ [النساء: ٩٢] ، فجاء مع القتل العمد بالفعل المضارع لأنه يفترض فيه تكرار الحدث ، إذ كلما سنحت للقاتل فرصة قتل مؤمناً ، بخلاف قتل الخطأ فإنه لا يفترض تكرره.

ونحو ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ [المائدة: ١٧] ، فجاء بفعل الإرادة ماضياً ﴿إِنْ أَرَادَ﴾ لأن هذه الإرادة تكون مرة واحدة ولا تتكرر ، فإنه إذا أهلكه فقد انتهى الأمر.

ونحوه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ

(١) التفسير الكبير ٥٩/٢٦ .

٢٠٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠



عَلَيْهِمَا ﴿البقرة: ٢٣٣﴾ ، فإن هذا لا يتكرر ، فإذا انفصلا فقد انتهى الأمر .

ونحوه قوله تعالى : ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦] ، وقوله تعالى : ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ [الأحزاب: ٥٠] ، وهذه الإرادة لا تتكرر وإنما تكون مرة واحدة .

في حين قال : ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٤٥] ، فجاء بفعل الإرادة مضارعاً لأن إرادة الثواب تتكرر .

ومثله قوله تعالى : ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٦٢] فإن إرادة الخديعة تتكرر .

ومثله قوله تعالى : ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأنفال: ٧١] فإن إرادة الكفار خيانة الرسول قد تتكرر فجاء بالفعل مضارعاً .

فنقول: إن استعمال الفعل المضارع في سورة (يس) في قوله تعالى : ﴿إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ بُضْرًا﴾ إشارة إلى أنه كان يتوقع تكرار وقوع الضرر عليه من قومه ، وأنهم لا يكفون عن إلحاقه به ما دام بينهم .

وقد تقول: ولم قال ههنا : ﴿إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ بُضْرًا﴾ فأُسند الإرادة إلى الرحمن ، وقال في الزمر: ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بُضْرًا﴾ [الزمر: ٣٨] فأُسند الإرادة إلى الله؟ .

فنقول: إن القائل في سورة (يس) يتوقع وقوع الضرر عليه وتطاوله كما ذكرنا ، فذكر اسم الرحمن كأنه يلوذ به ويعتصم ، وهو بمثابة سؤاله الرحمة ، بخلاف ما في الزمر فإنه ليس الأمر كذلك ولا يتوقع نحو هذا .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه حسن ذكر اسم (الرحمن) مع



الشفاعة في سورة (يس) فقال: ﴿إِنْ يُرِدِّنِ الرَّحْمَنُ يَضُرِّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا﴾ لأن الشفيع إنما يستدر رحمة من يشفع عنده ، والمتصف بالرحمة قد يقبل شفاعة من ليس له جاه كبير عنده ، أما هؤلاء الآلهة فلا تنفع شفاعتهم حتى مع الرحمن ، إذ ليس لهم جاه البتة . وهذا أبلغ في إسقاط وجاهة هؤلاء .

ثم من ناحية ثالثة أنه ورد اسم (الرحمن) في سورة (يس) أربع مرات ، ولم يرد في سورة الزمر ولا مرة واحدة . وورد اسم (الله) في سورة الزمر تسعًا وخمسين مرة ، وورد في سورة (يس) ثلاث مرات فقط ، فناسب ذلك ذكر اسم (الله) في الزمر ، و(الرحمن) في (يس) .

وقد علل الفخر الرازي ذكر اسم (الرحمن) في (يس) واسم (الله) في الزمر بقوله : «وأما قوله هناك : ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ﴾ فنقول : قد ذكرنا أن الاسمين المختصين بواجب الوجود الله والرحمن ؛ كما قال تعالى : ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء : ١١٠] ، والله للهيبة والعظمة ، والرحمن للرافة والرحمة . وهناك وصف الله بالعزة والانتقام في قوله : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ﴾ [الزمر : ٣٧] ، وذكر ما يدل على العظمة بقوله : ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [العنكبوت : ٦١] فذكر الاسم الدال على العظمة . وقال ههنا ما يدل على الرحمة بقوله : ﴿الَّذِي فَطَرَنِي﴾ فإنه نعمة هي شرط سائر النعم فقال : ﴿إِنْ يُرِدِّنِ الرَّحْمَنُ يَضُرِّ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقد تقول : لقد قال في سورة (يس) : ﴿إِنْ يُرِدِّنِ الرَّحْمَنُ يَضُرِّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾ .

وقال في الزمر : ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ يَضُرِّ هَلْ هُنَّ كَشَفَتْ ضِرْوَهُ أَوْ أَرَادَنِي

بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُتَمِسِكٌ رَحْمَتِهِ ۖ [الزمر: ٣٨].

فذكر الضَّرَّ في (يس) ولم يذكر الرحمة ، إذ لم يقل : (وإن يردني برحمة لا يمسكوا رحمته) في حين ذكر في الزمر الضر والرحمة ، فقال : ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ... أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ﴾ فما سبب ذاك؟

والجواب - والله أعلم - أن ذلك لأكثر من سبب :

منها : أن صاحب (يس) كان يتوقع الضر من أهل قريته ولم يكن يتوقع منهم شيئاً من لين أو رحمة ، بل ربما كان يتوقع القتل لأن الجو كان متأزماً ، كله تهديد ووعيد .

وقد انتهى الأمر بقتله ، فلا يناسب ذكر الرحمة .

ومن ذلك أن ذكر اسم (الرحمن) أغنى ههنا عن ذكر (وإن يردني برحمة) فإن الرحمن يريد الرحمة ، وهو لا يريد لها فقط وإنما يحققها ؛ وإلا فليس برحمن ، فاكتفى بذكر صفته عن أن يقول : (وإن يردني برحمة) بخلاف ما في الزمر ، فإنه ذكر اسم (الله) ولم يذكر له وصفاً ، فناسب ذلك أن يذكر الضر والرحمة تصريحاً .

وعلى هذا فقد ذكر الأمران في (يس) على نحو آخر يناسب المقام ، والله أعلم .

وقد تقول : لقد قال في (يس) : ﴿لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً وَلَا يُنْقِذُونِ﴾ فاستعمل ضمير الذكور العقلاء في (شفاعتهم) وفي (ينقذون) .

وقال في سورة الزمر : ﴿هَلْ هُنَّ كَشَفَتْ ضُرَّوْهُ﴾ و﴿هَلْ هُنَّ مُتَمِسِكٌ رَحْمَتِهِ﴾ بضمير الإناث ، فما الفرق؟ .

والجواب : أن ضمير الإناث يستعمل للإناث ويستعمل لجمع غير العاقل مذكراً كان أو مؤنثاً ، فنقول : (الجبال هن شاهقات) والجبال جمع



جبل وهو مذكر غير عاقل ، غير أننا نستعمل له ضمير الإناث . قال تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ ﴾ [البقرة : ١٩٧] .

فقال في الأشهر : (فيهن) والأشهر جمع شهر ، والشهر مذكر غير عاقل ، فاستعمل لها ضمير الإناث .

فضمير الإناث يستعمل للإناث ولجمع غير العاقل مطلقاً .

وكذلك جمع المؤنث السالم ، فإنه يستعمل جمعاً للمؤنث بشروطه ، ويستعمل أيضاً لجمع المذكر غير العاقل اسماً أو وصفاً نحو (جبال شاهقات) ، و(شاهقات) وصف لمذكر غير عاقل ، و(أنهار جاريات) ، و(جاريات) وصف لأنهار مفردها (نهر) وهو مذكر غير عاقل .

والاسم المذكر غير العاقل قد يجمع جمع مؤنث سالماً إذا لم يسمع له جمع تكسير نحو حمامات جمع حمام ، واصطبلات جمع اصطبل .

وأما ضمير جماعة الذكور نحو (هم) و(الواو) في نحو (يمشون) فهو خاص بجماعة الذكور العقلاء أو ما نزل منزلتهم .

وبعد بيان هذا الأمر نعود إلى الآيتين :

قال تعالى في الزمر : ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [الزمر : ٣٨] .

ومن النظر في هذه الآية يتضح ما يأتي :

١ - قال : ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ فجعل ألهم لا تعقل وذلك أنه استعمل لها (ما) فقال : (ما تدعون) ، و(ما) تستعمل في العربية لذات ما لا يعقل .

٢ - جاء بضمم الاناث (هن) فقال : ﴿ هَلْ هُنَّ ﴾ وهذا الضم اما





أن يكون للإناث أو يستعمل لجمع غير العاقل مذكراً أو مؤنثاً كما ذكرت فجعلهم غير عقلاء ، وهو متناسب مع (ما) التي هي لغير العاقل .

٣ - جاء بجمع المؤنث السالم وهو كما ذكرنا إما أن يكون للإناث أو لصفات الذكور غير العقلاء فجعلهم غير عقلاء .

٤ - هذه الآية نزلت في المجتمع الجاهلي والخطاب للرسول ﷺ وقد قال تعالى فيهم: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ [النساء: ١١٧] .

فذكر أن ما يدعون من دون الله إنما هي إناث .

وقد روي عن الحسن: «أنه كان لكل حي من أحياء العرب صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بني فلان . . . وقيل: كان في كل صنم شيطانة»<sup>(١)</sup> .  
«وقيل: كانوا يقولون في أصنامهم هي بنات الله»<sup>(٢)</sup> .

وكانوا يسمون كثيراً منها بأسماء مؤنثة كالكالات والعزى ومناة<sup>(٣)</sup> .  
فناسب التأنيث من كل جهة ، من جهة أنها غير عاقلة ، ومن جهة أن لها أسماء مؤنثة ، أو يرون أنها إناث .

وقال في (يس): ﴿إِنْ يُرَدِّنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾ .

فاستعمل ضمير العقلاء ذلك لأنه قال: ﴿لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ﴾ ،  
والشفيع لا بد أن يكون عاقلاً وإلا فكيف يشفع؟ ولذلك قال في الزمر:  
﴿أَمْ آتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا

(١) روح المعاني ١٤٨/٥ ، الكشاف ١/٤٢٤ .

(٢) الكشاف ١/٤٢٤ .

(٣) فتح القدير ١/٤٧٨ .



يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ [الزمر: ٤٣] ، فجاء بضمير جماعة الذكور للدلالة على أنه لا يكون الشفيع إلا عاقلاً.

ثم نفى الشفاعة مع عدم العقل فقال: ﴿قُلْ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ﴾.

فاستعمل ضمير العقلاء مع الشفاعة.

ثم قال: ﴿وَلَا يُنْقِذُونَ﴾ ، والمنقذ لا بد أن يكون عاقلاً أيضاً ، وإلا فكيف ينقذ؟ ولذلك قال في سورة (يس): ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُم يُنصَرُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُم جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ ﴿٧٥﴾ [يس: ٧٤-٧٥] ، فاستعمل ضمير جماعة العقلاء وهو قوله: (لا يستطيعون) و(هم) لأن الناصر لا بد أن يكون عاقلاً ، وهو كالمنقذ. وهذه الآية نظيرة الآية السابقة.

فناسب كل ضمير مكانه اللائق به .

وهناك أمر آخر في الآية وهو أنه قال: ﴿إِن يُرِدِنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ﴾ فأدخل الباء على الضر ولم يقل: (إن يرد الرحمن بي ضرراً) وكلاهما تعبير فصيح ، تقول: (أراد به رحمة) و(أراد به رحمة). قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُم مِّنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سَوْءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ [الأحزاب: ١٧] ، فأدخل الباء على ضمير المخاطبين ، فما الفرق؟ .

جاء في (التفسير الكبير): «قال ﴿إِن يُرِدِنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ﴾ ولم يقل: (إن يرد الرحمن بي ضرراً) ، وكذلك قال تعالى: ﴿إِن أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرِّيَّ﴾ ، ولم يقل: (إن أراد الله بي ضرراً) ، نقول:

الفعل إذا كان متعدياً إلى مفعول واحد تعدى إلى مفعولين بحرف كاللازم يتعدى بحرف في قولهم: ذهب به ، وخرج به . ثم إن المتكلم البليغ يجعل المفعول بغير حرف ما هو أوله ، بوقوع الفعل عليه ، ويجعل



الآخر مفعولاً بحرف. فإذا قال القائل مثلاً: كيف حال فلان؟ يقول:  
اختصه الملك بالكرامة والنعمة.

فإذا قال كيف كرامة الملك؟ يقول: اختصها بزيد، فيجعل المسؤول  
عنه مفعولاً بغير حرف لأنه هو المقصود.

إذا علمت هذا فالمقصود فيما نحن فيه بيان كون العبد تحت تصرف  
الله يقلبه كيف يشاء في البؤس والرخاء، وليس الضر بمقصود بيانه،  
كيف والقائل مؤمن يرجو الرحمة والنعمة بناء على إيمانه بحكم وعد الله.  
ويؤيد هذا قوله من قبل: ﴿الَّذِي فَطَرَنِي﴾ حيث جعل نفسه مفعول الفطرة  
فكذلك جعلها مفعول الإرادة، وذكر الضر وقع تبعاً.

وكذا القول في قوله: ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾، المقصود بيان أنه يكون  
كما يريد الله، وليس الضر بخصوصه مقصوداً بالذكر ويؤيده ما تقدم  
حيث قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦]، يعني هو تحت  
إرادته، ويتأيد ما ذكرناه بالنظر في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ  
مِّنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا﴾ [الأحزاب: ١٧]، حيث خالف هذا النظم وجعل  
المفعول من غير حرف السوء وهو كالضر، والمفعول بحرف هو  
المكلف، وذلك لأن المقصود ذكر الضر للتخويف وكونهم محلاً له،  
وكيف لا وهم كفرة استحقوا العذاب بكفرهم؟ فجعل الضر مقصوداً  
بالذكر لزرهم.

فإن قيل: فقد ذكر الله الرحمة أيضاً حيث قال: ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾.

نقول: المقصود ذلك، ويدل عليه قوله تعالى من بعده: ﴿وَلَا يَحِذُّونَ  
لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [النساء: ١٧٣]، وإنما ذكر الرحمة تنمة  
للأمر بالتقسيم الحاصر.

وكذلك إذا تأملت في قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِآلِسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾

قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ﴿١١﴾ [الفتح: ١١] ،  
فإن الكلام أيضًا على الكفار ، وذكر النفع وقع تبعًا لحصر الأمر  
بالتقسيم<sup>(١)</sup> .

والذي يبدو لي غير ذلك ، فإن الذي يظهر من التعبير القرآني أن  
ما اتصل به الباء هو الذي عليه السياق وهو مدار الكلام وهو الأهم فيه .

قال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ  
رَحْمَةً وَلَا يَحْدُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ .

فقد اتصلت الباء بضمير المخاطبين (بكم) لا بالسوء ، والكلام يدور  
على المخاطبين والسياق عليهم ، وذلك من الآية الثانية عشرة حتى الآية  
العشرين .

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
إِلَّا غُرُورًا ﴾ (١٧) وَإِذْ قَالَتْ طَافِيَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ  
مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٨﴾ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ  
مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْنَهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ كَانُوا  
عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّوهُمُ الْأَدَبُ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿٢٠﴾ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ  
إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْنعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢١﴾ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ  
مِّنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَحْدُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا  
نَصِيرًا ﴿٢٢﴾ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ  
إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٣﴾ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي  
يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ  
أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٢٤﴾ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ

يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قُتِلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٢-٢٠﴾.

فقد اتصلت الباء بضمير المخاطبين لأن الكلام يدور عليهم .

وقال : ﴿ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [الفتح : ١١] .

وقد اتصلت الباء بضمير المخاطبين أيضًا ، وذلك أن الكلام والسياق يدوران عليهم .

قال تعالى :

﴿ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسِنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٣﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعْزِزُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَأْخُذْهَا ذُرُوعًا وَنَبْعَكُمُ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكُمُ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقْتَلُونَهُمْ أَوْ تَسْلَمُونَ فإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [الأحزاب : ١١-١٦] .

وقال : ﴿ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴾ [الأنبياء : ٧٠] ،

واتصلت الباء بضمير الغيبة (به) ولم تتصل بالكيد ، والكلام على سيدنا إبراهيم عليه السلام وذلك في أكثر من عشرين آية (من الآية ٥١ - ٧٢) .

في حين قال : ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ



هُنَّ كَشَفْتُ ضُرَّهٖ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُنْسِكَتُ رَحْمَتِهِ ۖ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾ [الزمر: ٣٨].

فقد اتصلت الباء ههنا بالضر وبالرحمة ولم تتصل بالضمير فقد قال : ﴿إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ بِضُرٍّ... أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ﴾ ولم يقل : (إن أراد بي ضراً أو أراد بي رحمة) ، وذلك أن الاهتمام والعناية بالضر والرحمة ، ويدلك على ذلك أنه عقب على ذلك بكشف الضر وإمساك الرحمة فقال : ﴿إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَشَفْتُ ضُرَّهٖ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُنْسِكَتُ رَحْمَتِهِ ۖ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [الزمر: ٣٨].

والسياق إنما هو في ذلك والاهتمام به ، فقد قال تعالى : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [الزمر: ٣٦] ، فالكلام على المعتقدات لا على الأشخاص .

وقال : ﴿وَإِنْ يُرْذَكَ بَخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧] ، فقد اتصلت الباء بالخير لا بضمير الخطاب فقال : ﴿وَإِنْ يُرْذَكَ بَخَيْرٍ﴾ ، ولم يقل : (وإن يرد بك خيراً) وذلك أن الكلام إنما هو في هذا الأمر والسياق عليه قال تعالى : ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرْذَكَ بَخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [يونس: ١٠٧].

فالكلام على الضر والخير وما يتعلق بكشفهما أو ردهما لا على الأشخاص ولذلك قال : ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرْذَكَ بَخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ .

فليس أحد يكشف الضر إلا هو ، ولا أحد يملك أن يردَّ خيره تعالى ، ولذلك عقب بقوله : ﴿فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ .

وقد قال قبل هذه الآية : ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ فالكلام في النفع والضر كما ترى وإيصالهما أو دفعهما .



وفي هذه السورة ، أعني سورة (يس) ، وصل الباء بالضر فقال : ﴿لَا تُخِذْ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾ ولم يقل : (إن يرد الرحمن بي ضرًا) وذلك أن الكلام على الضر وهو مدار الاهتمام ، ولذلك عقب بكشف الضر وإزالته فقال : ﴿لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾ أي لا يدفعون الضر عني ولا ينقذونني منه .

فاتضح بذلك أن الباء تتصل بما هو أهم في السياق وعليه الكلام ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾

بيّن أن آلهتهم ليس لها جاه ولا قدرة .

فكونها لا تنفع شفاعتها شيئًا معناه أنه ليس لها جاه .

وكونها لا تنقذ من يعبدها ويلتجئ إليها معناه أنها ليس لها قدرة .

فكيف يعبدون آلهة هذه صفتها؟! .

ثم إنه بيّن أنها بمجموعها ليس لها مكانة ولا جاه ، وأنها بمجموعها ليس لها قدرة ، فلو أن آلهتهم جميعًا شفعت عند الله لم تغن شفاعتهم شيئًا .

ولو أنها جميعها أرادت أن تنقذه لم تستطع .

فما أضعف هذه الآلهة!

لقد قدم الشفاعة على القدرة لأن هذا هو الترتيب الطبيعي في الحياة ، فإن من استعان بشخص على آخر يشفع أولاً عنده ، فإن لم يجد ذلك نفعًا لجأ إلى القوة ، وليس العكس .

جاء في (التفسير الكبير): «ثم قال: ﴿لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾ على ترتيب ما يقع من العقلاء؛ وذلك لأن من يريد دفع الضر عن شخص أضرب به شخص يدفع بالوجه الأحسن فيشفع أولاً، فإن قبله وإلا يدفع، فقال: ﴿لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ﴾ ولا يقدرّون على إنقاذي بوجه من الوجوه»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «وهو ترقُّ من الأدنى إلى الأعلى، بدأ أولاً بنفي الجاه، وذكر ثانياً انتفاء القدرة وعبر عنه بانتفاء الإنقاذ لأنه نتیجته»<sup>(٢)</sup>.

فاستبان من هذه الآيات أن الله مستحق للعبادة من كل وجه:

- ١ - أنه فطر الخلق.
- ٢ - وأنه يرسل الرسل إليهم ليرشدوهم إلى ما فيه خيرهم وصلاحهم.
- ٣ - إليه المرجع والمصير فيعاقب المسيء ويكافئ المحسن.
- ٤ - أنه رحيم بعباده: ﴿إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ﴾.
- ٥ - أنه قوي مقتدر ليس لقدرته حدود.
- ٦ - وأن ما يدعون من دونه ليس لهم جاه وليس لهم قدرة وإن اجتمعوا.

جاء في (التفسير الكبير): «وفي هذه الآيات حصل بيان أن الله تعالى معبود من كل وجه:

إن كان نظراً إلى جانبه فهو فاطر ورب مالك، يستحق العبادة سواء أحسن بعد ذلك أو لم يحسن.

(١) التفسير الكبير ٥٩/٢٦.

(٢) ٢٢٧/٢٢ - ٢٠٠ - ١١: ٢٢٧/٢٢.





وإن كان نظراً إلى إحسانه فهو رحمن .

وإن كان نظراً إلى الخوف فهو يدفع ضره .

وحصل بيان أن غيره لا يصلح أن يعبد بوجه من الوجوه ، فإن أدنى مراتبه أن يعد ذلك ليوم كريهة ، وغير الله لا يدفع شيئاً إلا إذا أراد الله ، وإن يرد فلا حاجة إلى دافع<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿إِنِّي إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾

أي إن اتخذت من دونه آلهة فإنني إذا في ضلال ظاهر لا يخفى على من له أدنى مسكة من عقل ، وهو لا يعني بهذا القول نفسه فقط ، وإنما يريد بذلك المخاطبين أيضاً .

والمعنى : إن اتخذتم آلهة هذا شأنها وتركتم فاطركم وخالقكم فأنتم في ضلال ظاهر . وقد أجرى القول على نفسه ولم يواجههم بذلك لئلا يثير استفزازهم وعصبيتهم وليستعملوا عقولهم وتفكيرهم لعلمهم يرجعون إلى الحق .

وقد أكد العبارة بـإن واللام ، ووصف الضلال بأنه مبين غير خفي ؛ لأنه إن فعل ذلك كان كذلك حقاً ، ولأن المقام يستدعي هذه التأكيدات مع ظهورها ؛ لأن المخاطبين ينكرون ذلك أشد الإنكار على ظهوره ووضوحه .

\* \* \*

﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾

أعلن إيمانه في هذا الجو المكفهر بكل صراحة وصدع بالحق من دون موارد .

(١) التفسير الكبير ٥٩/٢٦ .



وأعلن أنه بدأ بنفسه ، وسبقهم إلى ما يدعوهم إليه ، ولم ينتظر من أحد أن يسبقه فيشجعه ويقوي قلبه ويشد عضده ، وفي ذلك محض الإيمان ومحض الإخلاص .

ثم انظر إلى قوة إيمان هذا الرجل الذي تحدى قومه في ذلك الوقت الذي لا يطيقون فيه أن يسمعوا الرسل فهددوهم بالرجم إن لم يكفوا عن الدعوة .

فقال : ها أنا آمنت بربكم فاسمعون .

وقوله : ( فاسمعون ) يدل على أنه أعلن إيمانه بصوت ظاهر مسموع غير خفي ولا متلجلج ، يسمعه كل أحد . وهذا يدل على أنه غير مبال بما سيحصل له من الرجم والتعذيب وما هو أكثر من ذلك .

واختيار (إني آمنت) على (أنا آمنت) لما في ذلك من التوكيد والقوة .  
وقوله : ( بربكم ) دون (بربي) مع أنه قال قبلها ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ ليبين أن ربه هو ربه وهو الذي فطره وإليه يرجعون ، فهو ربه وربهم .

وقيل : إن الخطاب بقوله : ( بربكم ) للرسل ، أي آمنت بربكم الذي تدعون إليه . والحق أن الخطاب للجميع ، فرب الرسل هو ربه ورب قومه ، وهو قد أعلن ذلك على الملأ ، وطلب من قومه اتباع الرسل والإيمان بما يدعون إليه .

وعلى أية حال فهو صدع بالحق وجهر به ولم يبال بما سيحصل له من جراء إعلان إيمانه هذا .

قيل : وقوله : ﴿ ءَآمَنْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ أولى من قوله : (آمنت بربي) ؛ لأن كل شخص إنما هو مؤمن بربه فيقول له المقابل : وأنا آمنت بربي أيضًا .

فقه له : ﴿ ءَآمَنْتُ بِرَبِّكَ ﴾ يدل على أنه لا بد من الله ، بدعه الله السا...



ولو كان المقصود ربهم الذي يعبده قومه لما كان في قوله: ﴿أَتَبِعُوا  
الْمُرْسَلِينَ...﴾ داع.

وذكر الإيمان بالرب دون بقية الأسماء الحسنى له أكثر من مناسبة ،  
فقد مرَّ قول الرسل: ﴿قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ فقال: ﴿إِنِّي  
ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾.

وقوله: ﴿إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ، والرب هو الذي يهدي من  
الضلال ؛ لأن الرب هو المربي والمرشد والمعلم .

والهداية من أبرز صفات الرب ، ولذلك كثيرًا ما تقترن الهداية باسم  
الرب وذلك نحو قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَىٰ﴾ ﴿٤٩﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى  
كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾ [طه: ٤٩ - ٥٠] ، وقوله: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَىٰ رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ  
مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ١٦١].

فناسب ذلك ذكر الرب .

وهناك أمر آخر حسن ذكر الرب وهو قوله: ﴿ءَاتَاخُذْ مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً﴾  
أي لا تأخذ من دونه إلها ، أي معبودًا . وقال ههنا: ﴿إِنِّي ءَامَنْتُ  
بِرَبِّكُمْ﴾ فجعله هو الإله وهو الرب ، فهو إلهه وربّه ، وبذلك جمع له بين  
الألوهية والربوبية .

جاء في (التفسير الكبير): «في المخاطب بقوله: (بربكم) وجوه:

(أحدها): هم المرسلون . قال المفسرون: أقبل القوم عليه يريدون  
قتله فأقبل هو على المرسلين ، وقال: إني آمنت بربكم فاسمعوا قولي  
واشهدوا لي .

و(ثانيها): هم الكفار ، كأنه لما نصحهم وما نفعهم ، قال: فأنا آمنت  
فاسمعون .



(وثالثها): بربكم أيها السامعون فاسمعون على العموم ، كما قلنا في قول الواعظ حيث يقول: يا مسكين ما أكثر أملك وما أنزر عملك ، يريد به كل سامع يسمعه .

وفي قوله (فاسمعون) فوائد :

(أحدها): أنه كلام متروّ متفكر حيث قال: (فاسمعون) فإن المتكلم إذا كان يعلم أن لكلامه جماعة سامعين يتفكر .

(وثانيها): أنه ينبه القوم ويقول: إني أخبرتكم بما فعلت حتى لا تقولوا: لم أخفيت عنا أمرك ولو أظهرت لآمنّا معك .

(وثالثها): أن يكون المراد السماع الذي بمعنى القبول . يقول القائل: نصحته فسمع قلبي: أي قبله .

فإن قلت: لم قال من قبل: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ وقال ههنا: ﴿ءَأَمَنْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ ولم يقل: آمنت بربي؟

نقول: قولنا الخطاب مع الرسل أمر ظاهر . لأنه لما قال: ﴿ءَأَمَنْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ ظهر عند الرسل أنه قبل قولهم وآمن بالرب الذي دعوه إليه . ولو قال (بربي) لعلهم كانوا يقولون: كل كافر يقول: لي رب وأنا مؤمن بربي .

وأما على قولنا: الخطاب مع الكفار ففيه بيان للتوحيد ، وذلك لأنه لما قال: ﴿أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ ثم قال ﴿ءَأَمَنْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ فهم أنه يقول: ربي وربكم واحد وهو الذي فطرني وهو بعينه ربكم ، بخلاف ما لو قال: آمنت بربي . فيقول الكافر: وأنا أيضاً آمنت بربي . ومثل هذا قوله تعالى:

﴿اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ [الشورى: ١٥] <sup>(١)</sup>

وجاء في (البحر المحيط): «ثم صرح بإيمانه وصدع بالحق فقال

مخاطبًا لقومه: ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ أي الذي كفرتم به ، فاسمعون أي: اسمعوا قولي وأطيعون فقد نهتكم على الحق ، وإن العبادة لا تكون إلا لمن منه نشأتكم وإليه مرجعكم . والظاهر أن الخطاب بالكاف والميم وبالواو وهو لقومه ، والأمر على جهة المبالغة والتنبيه . . . وقيل: الخطاب في (بربكم) وفي (فاسمعون) للرسول <sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «الظاهر أن الخطاب لقومه شافهم بذلك وصدع بالحق إظهارًا للتصلب في الدين وعدم المبالاة بما يصدر منهم . . .»

وإضافة الرب إلى ضميرهم لتحقيق الحق والتنبيه على بطلان ما هم عليه من اتخاذ الأصنام أربابًا ، أي: آمنت بربكم الذي خلقكم . (فاسمعون) أي فاسمعوا قولي فإني لا أبالي بما يكون منكم على ذلك .

وقيل: مراده دعوتهم إلى الخير الذي اختاره لنفسه <sup>(٢)</sup>.

\* \* \*

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۖ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿يَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ .

\* \* \*

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ .

لقد طوى القرآن ذكر ما حصل له بعد قولته التي قالها وما فعل به قومه وكيف واجهوه .

(١) البحر المحيط ٣٢٩/٧ .

(٢) روح المعاني ٢٢٧/٢٢ - ٢٢٨ .



إلا أنه بين أنه لم يكذب قوله حتى قيل له: ﴿أَدْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ ولم يذكر أمراً أو مشهداً بين الدنيا والآخرة. ومعنى ذلك: أنهم لم يمهلوه بعدها البتة. فإنه ما إن قال ذلك حتى وجد نفسه على باب الجنة يقال له: ادخل الجنة.

فاختصر كل ما لا حاجة له به وإنما دل عليه المقام.

ومن مظاهر الاختصار أنه بنى الفعل للمجهول فقال: (قيل) ولم يذكر القائل؛ لأنه لا يتعلق غرض من ذكر القائل، ولعل القائل هم الملائكة. كما أنه لم يقل: (قيل له) لأن ذلك معلوم من السياق.

جاء في (الكشاف): «قيل ادخل الجنة، ولم يقل: (قيل له) لانصباب الغرض إلى المقول وعظمه لا إلى المقول له مع كونه معلوماً»<sup>(١)</sup>.

وهكذا يطوي ما حصل له بعد قولته، ويطوي الفاعل فيبنى الفعل للمجهول، ويطوي المقول له ولا يذكر إلا قوله: ﴿أَدْخُلِ الْجَنَّةَ﴾.

فيسير التعبير في نسق واحد وفي جو تعبيري واحد.

جاء في (روح المعاني) في قوله: ﴿قِيلَ أَدْخُلِ الْجَنَّةَ﴾: «استئناف لبيان ما وقع له بعد قوله ذلك. والظاهر أن الأمر إذن له بدخول الجنة حقيقة، وفي ذلك إشارة إلى أن الرجل قد فارق الدنيا، فعن ابن مسعود بعد أن قال ما قال: قتلوه بوطء الأرجل حتى خرج قصبه من دبره وألقي في بئر وهي الرس [وقيل: قتل بغير ذلك من أنواع القتل - راجع ص ٢٢٨]... والجمهور على أنه قتل، وادعى ابن عطية أنه تواترت الأخبار والروايات بذلك»<sup>(٢)</sup>.

(١) الكشاف ٢/ ٥٨٥.

(٢) - - - - - ٢٢٨ / ٢٢ - - - - - الكشاف ٢ / ٥٨٥



﴿قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾

ما إن أدخل الجنة حتى تمنى أن قومه يعلمون بإكرامه وحسن عاقبته ، فإنهم لو علموا ذلك لاهتدوا وآمنوا بمثل ما آمن به ونالهم من الكرامة مثل ما ناله ، وهو لم يتمن ذلك في نفسه فقط ، بل قال ذلك بلسانه ، فواطأ القلب اللسان . وفي ذلك إشارة إلى تمنى الهداية لقومه وحب الخير لهم . ولم يمنع من ذلك سوء ما فعلوه به . فإن المؤمن يحب الهداية للخلق ولو كانوا ألد أعدائه ، بل ولو أساؤا إليه وعذبوه ، بل ولو قتلوه .

جاء في (الكشاف): «وإنما تمنى علم قومه بحاله ليكون علمهم بها سبباً لاكتساب مثلها بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والعمل الصالح المفضيين بأهلها إلى الجنة .

وفي حديث مرفوع (نصح قومه حيًا وميتًا). وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والحلم عن أهل الجهل . والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الأشرار وأهل البغي ، والتشمر في تخليصه والتلطف في افتدائه ، والاشتغال بذلك عن الشماتة به والدعاء عليه . ألا ترى كيف تمنى الخير لقتلته والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «وإنما تمنى علم قومه بحاله ليحملهم ذلك على اكتساب مثله بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والطاعة جرياً على سنن الأولياء في كظم الغيظ والترحم على الأعداء . وفي الحديث: نصح قومه حيًا وميتًا»<sup>(٢)</sup>.

وفي هذا القول إشارة للدعاة والمسلمين ليعبوا الهداية لعموم الخلق

(١) الكشاف ٢/ ٥٨٥ .

(٢) ٥٠ - المعان ٢٢/ ٢٢٩ .



وأن يترفعوا عن الحقد والضغينة .

لقد تمنى أن يعلم قومه أمرين :

١ - مغفرة ربه له وذلك ليتوبوا ولا يأسوا من رحمة الله .

٢ - وإكرامه ليحفزهم ذلك إلى العمل لينالوا حسن العاقبة .

\* \* \*

﴿ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴾

(ما) تحتمل أنها مصدرية ، أي يا ليت قومي يعلمون بمغفرة ربي لي وجعلي من المكرمين .

ويحتمل أن تكون اسمًا موصولاً ، أي : يا ليت قومي يعلمون بالذي غفر لي به ربي وجعلي من المكرمين ، أي ليتهم يعلمون بالسبب الذي غفر لي به ربي وهو اتباع الرسل .

وقال : (بما) ولم يقل (بالذي) ليشمل المصدرية والموصولة ، أي بالمغفرة والإكرام وبسبب ذلك فيجمع المعنيين ، ولو قال : (بالذي) لم يدل إلا على معنى واحد .

ولم يأت بالمصدر الصريح فيقل : (يا ليت قومي يعلمون بمغفرة ربي لي وجعلي من المكرمين) لأنه لو قال ذاك لدل على معنى واحد وهو المصدرية دون المعنى الآخر .

جاء في (الكشاف) : «(ما) في قوله : ﴿ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي ﴾ أي المآلات هي ؟

قلت : المصدرية أو الموصولة ، أي بالذي غفره لي من الذنوب» <sup>(١)</sup> .





وجاء في (البحر المحيط): «والظاهر أن (ما) في قوله: ﴿يَمَافِرِلِي رَبِّي﴾ مصدرية، جوزوا أن يكون بمعنى (الذي) والعائد محذوف تقديره: (بالذي غفره لي ربي من الذنوب) وليس هذا بجيد، إذ يؤول إلى تمنى علمهم بالذنوب المغفورة، والذي يحسن تمنى علمهم بمغفرة ذنوبه وجعله من المكرمين»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «والظاهر أن (ما) مصدرية، ويجوز أن تكون موصولة والعائد مقدر، أي يا ليت قومي يعلمون بالذي غفر لي به، أي بسببه، ربي، أو بالذي غفره، أي بالغفران الذي غفره لي ربي، والمراد تعظيم مغفرته تعالى له فتؤول إلى المصدرية.

وقال الزمخشري: أي بالذي غفره لي ربي من الذنوب. وتعقب بأنه ليس بجيد، إذ يؤول إلى تمنى علمهم بذنوبه المغفورة ولا يحسن ذلك. وكذا عطف ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ عليه لا ينتظم»<sup>(٢)</sup>.

وما ذهب إليه صاحب الكشاف من أن (ما) تحتمل أن تكون اسماً موصولاً على معنى: بالذي غفره لي من الذنوب يضعفه ثلاثة أمور، منها:

١ - أن ذلك يؤول إلى تمنى علمهم بالذنوب المغفورة ولا يحسن علمهم بما عمل من معاص تستوجب المغفرة، كما أشار إلى ذلك صاحب البحر.

٢ - أن المغفرة معناها الستر، وغفران الذنوب سترها، وتمنيه علمهم بها يعني تمنيه نشرها وفضحها، وهو مغاير لمعنى الستر

(١) البحر المحيط ٧/ ٣٣٠.

(٢) روح المعاني ٢٢/ ٢٢٩، وانظر: أنوار التنزيل ٥٨٤.



وما أكرمه الله من سترها ، فإن ستر الذنوب من جلائل النعم .

٣ - أنها لا تنتظم مع قوله : ﴿ وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ فإن ذلك يؤول إلى المعنى الآتي :

يا ليت قومي يعلمون بالذي غفره لي من الذنوب وجعلني من المكرمين . وهو لا يصح لأن (جعلني) ستكون معطوفة على (غفره لي) أي صلة للذي ، فيكون المعنى : يا ليت قومي يعلمون بالذنوب المغفور وجعلني من المكرمين . فإن قوله : (ما غفره لي) يعني : الذي غفره لي ربي من الذنوب .

أو بعبارة أخرى : الذنب المغفور .

فلا يصح جعل ﴿ وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ صلة له .

فاتضح أن (ما) إما أن تكون مصدرية أو اسمًا موصولاً ، والباء تفيد السبب فيكون المعنى : يا ليت قومي يعلمون بالسبب الذي غفر لي به ربي وجعلني من المكرمين . فيستقيم المعنى على الوجهين . والله أعلم .

ولم يذكر العائد فيقل : (بما غفر لي به ربي) ولو قال ذلك لاقتصر على معنى الموصولية الاسمية دون المصدرية ، فحذف العائد جمع المعنيين .

وقدّم الجار والمجرور على الفاعل فقال : ﴿ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي ﴾ لأنه هو المهم وهو مدار الكلام ، لأنه معلوم أن الله يغفر الذنوب ، فالفاعل معلوم ولكن المهم أن نعلم المغفور له .

واختيار لفظ الرب هنا ﴿ غَفَرَ لِي رَبِّي ﴾ مناسب لقوله : ﴿ إِنِّي نَزَّاعَةٌ آمِنَةٌ بَرِيكٌ ﴾ وإضافته إلى نفسه فيها من الرعاية واللفظ ما لا يخفى .



وقدم المغفرة على جعله من المكرمين ؛ لأن المغفرة هي سبب الإكرام ولأنها تسبقه ، فالمغفرة أولاً ثم يليها الإكرام .

وقوله : ﴿ وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ دون القول : ( وجعلني مكرماً ) إشارة إلى أن هذا طريق سار عليه قبله المؤمنون والشهداء والصالحون ، فهو واحد منهم وليس فذاً لم يسبقه إليه أحد . وكون أن معه جماعة مثله أكرمهم ربه فيه زيادة إيناس ونعيم . فإن الوحدة عذاب وإن كانت في جنان الخلد فأكرمه بالجنة والرفقة الطيبة .

إن أصحاب القرية ومعتقدهم وموقفهم من رسلهم شبيه بحال قوم الرسول ﷺ وموقفهم منه من عدة نواح . ولذلك صح أن يضربوا مثلاً :

١ - فقوله : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا ﴾ شبيه بموقف كفار قريش الذين قال الله فيهم : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِآلِ الْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ [ق : ٥] ، وقوله : ﴿ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ [القمر : ٣] .

٢ - وقول أصحاب القرية لرسولهم : ﴿ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ شبيه بقول كفار قريش : ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ﴾ [الأنبياء : ٣] ، وقولهم : ﴿ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ [ق : ٢] .

٣ - وقولهم : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ [يس : ١٥] شبيه بقول كفار قريش : ﴿ هَذَا سِحْرٌ كَذَابٌ ﴾ [ص : ٤] ، وقوله تعالى فيهم : ﴿ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ [القمر : ٣] .

٤ - وقولهم : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [يس : ١٨] شبيه بموقف كفار قريش من رسول الله والمؤمنين معه ، فقد آذوهم وعذبوهم حتى أن بعضهم مات من التعذيب . وقد رجم رسول الله بالحجارة في الطائف . وأخبر عنهم ربنا قائلاً : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ﴾ [الأنفال : ٣٠] .



٥ - وقولهم: ﴿وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ﴾ [يس: ١٥] شبيه بقولهم: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١].

٦ - وقول المؤمن لهم: ﴿اتَّبِعُوا مَن لَّا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا﴾ [يس: ٢١] شبيه بقوله ﷺ: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ [الفرقان: ٥٧].

٧ - وقوله: ﴿ءَاتَاكَ مِن دُونِهِ ءَالِهَةٌ إِن يُّرِيدِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَّا تُغْنِ عَوَىٰ شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُون﴾ [يس: ٢٣] يعني أنهم اتخذوا آلهة من دون الله يعبدونها.

وهذا شبيه بمعتقدات العرب في الجاهلية الذين اتخذوا من دون الله آلهة والذين قال الله فيهم: ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ ءَالِهَةً لَّعَلَّهُم يُنصَرُونَ﴾ [٧٤] لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُم جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ﴾ [يس: ٧٤-٧٥].

٨ - لقد بين أن أصحاب القرية لم يؤمنوا إلا واحداً منهم ، وأنهم استوى عليهم الإنذار وعدمه مثل كفار قريش الذين قال الله فيهم: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يس: ٧] ، وقال: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يس: ١٠].

وإن الرسل الذين أرسلوا إلى أهل القرية يصح أن يكونوا مثلاً لرسول الله ﷺ.

١ - فإنهم كذبوا كما أن الرسول كذبه قومه .

٢ - وأنهم بلغوا الرسالة مع تكذيب أصحاب القرية لهم .

٣ - وأنهم بلغوا الرسالة مع أنهم غرباء عن أهل القرية ، فقد جاؤوا داعين إلى ربهم .

٤ - أنهم واجهوهم بالتطهر منهم وبالتهديد .

٥ - وأنهم بلغوا رسالة ربهم بلاغاً مبيناً بحيث علم به كل واحد من أهل القرية .

٦ - وأنه ثبت من آمن بهم حتى استشهد .

فكان أصحاب القرية مثلاً في حالهم وفي حال رسلهم الذين بلغوا دعوة ربهم .

وحال أهل القرية وموقفهم من رسلهم وسوء عاقبتهم التي لاقوها نتيجة التكذيب تكون مثلاً لقوم الرسول ﷺ ليرتدعوا وليراجعوا أنفسهم .  
إن قصة أصحاب القرية مرتبطة بالآيات الأولى التي ذكرناها من هذه السورة والتي ذكرنا أنها بنيت عليها السورة ومقاصدها .

١ - فقد ارتبط قوله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ (١٣) إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ ﴿ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ فذكر أنه واحد من المرسلين . وضرب مثلاً بمرسلين قبله .

٢ - وارتبط بقوله : ﴿ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَبَّوْا بِأُثُلِهِ ﴾ بقوله : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

٣ - وارتبط قوله : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ بقوله : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ .

٤ - وارتبط قوله : ﴿ إِنَّ يُرِيدِنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ ﴾ بقوله : ﴿ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ﴾ .

٥ - وارتبط قوله : ﴿ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ بقوله : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ .

فقوله : ﴿ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ﴾ بشارة له ، فهو مقابل (فبشره) .

وقوله : ﴿ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي ﴾ يقابل : ﴿ بِمَغْفِرَةٍ ﴾ .



وقوله: ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُمِينَ﴾ يقابل ﴿وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ﴿٢٨﴾

أي لم يحتج إنزال جند من السماء ليهلكهم <sup>(١)</sup> ، فهم أتفه من ذلك .

وقوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ يعني أنه ما كان يصح في حكمتنا وتقديرنا أن ننزل عليهم جنداً من السماء ولا ينبغي ذلك <sup>(٢)</sup> ؛ لأنهم أقل شأنًا من هذا .

وقيل أيضًا إن المعنى أننا : «ما كنا ننزل الملائكة على الأمم إذا أهلكناهم بل نبعث عليهم عذابًا يدمرهم» <sup>(٣)</sup> .

وعلى هذا يكون معنى قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ أنه لا ينبغي أن ننزل على هؤلاء جنداً من السماء لإهلاكهم ، وإننا لم نكن نفعل ذلك فيما مضى .

فيكون المعنى نفى الإنزال على وجه العموم بدءًا من الماضي إلى هؤلاء القوم .

وأما إنزال الجنود لنصرة رسولنا محمد ﷺ في بدر والأحزاب فذلك إنما كان تعظيمًا لشأن سيدنا محمد ﷺ ، وهو لا يشمل قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ فإن ذلك متعلق بالأمم الماضية .

جاء في (التفسير الكبير): «﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ آية فائدة فيه مع أن قوله: (وما أنزلنا) يستلزم أنه لا يكون من المنزلين؟»

(١) انظر التفسير الكبير ٦١/٢٦ ، فتح القدير ٣٥٦/٤ .

(٢) انظر الكشف ٥٨٦/٢ ، التفسير الكبير ٦٢/٢٦ ، روح المعاني ١٢/٢٣ = فتح القدير ٣٥٦/٤ .

(٣) تفسير ابن كثير ٥٦٩/٣ .

نقول: قوله: (وما كنا) أي ما كان ينبغي لنا أن ننزل ؛ لأن الأمر كان يتم بدون ذلك فما أنزلنا وما كنا محتاجين إلى إنزال. أو نقول: (وما أنزلنا ، وما كنا منزلين) في مثل تلك الواقعة جندًا في غير تلك الواقعة. فإن قيل: فكيف أنزل الله جنودًا في يوم بدر وفي غير ذلك حيث قال: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٢٦]؟ نقول: ذلك تعظيمًا لمحمد ﷺ<sup>(١)</sup>.

وذهب قوم إلى أن (ما) قوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ليست نافية وإنما هي اسم موصول معطوف على (جند) أي ما أنزلنا على قومه من جند من السماء والذي كنا ننزله على الأمم من أنواع العذاب. ورده أبو حيان بأن ذلك يعني عطف المعرفة على النكرة المجرورة بمن الزائدة وهو لا يصح. جاء في (البحر المحيط): «وقالت فرقة: (ما) اسم معطوف على جند. قال ابن عطية: أي من جند ومن الذي كنا منزلين على الأمم مثلهم. انتهى.

وهو تقدير لا يصح لأن (من) في (من جند) زائدة ، ومذهب البصريين غير الأخفش أن لزيادتها شرطين: أحدهما: أن يكون قبلها نفي أو نهي أو استفهام. والثاني: أن يكون بعدها نكرة.

وإن كان كذلك فلا يجوز أن يكون المعطوف على النكرة معرفة ، لا يجوز (ما ضربت من رجل ولا زيد) وإنه لا يجوز (ولا من زيد) ، وهو قدر المعطوف بـ (الذي) ، وهو معرفة ، فلا يعطف على النكرة المجرورة بمن الزائدة<sup>(٢)</sup>.

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦٢.

(٢) البحر المحيط ٧/٣٣١-٣٣٢ وانظر روح المعاني ٢٣/٢.



ورد أبي حيان فيه نظر ، فإن العطف في نحو هذا جائز ، غير أنه لا يعطف على اللفظ وإنما يعطف على الموضع . فإنه لا يصح أن نقول : (ما جاءني من امرأة ولا محمود) بجر محمود ، وإنما نقول ذلك برفع محمود . ولا يصح أن نقول : (ما رأيت من امرأة ولا خالد) بجر خالد ، وإنما نقول : (ما رأيت من امرأة ولا خالدًا) بالنصب ؛ لأنه لا يمكن توجه العامل إلى المعرفة .

جاء في (المغني) في باب (العطف على اللفظ) : «وشرطه إمكان توجه العامل إلى المعطوف ، فلا يجوز في نحو (ما جاء من امرأة ولا زيد) إلا الرفع عطفًا على الموضع لأن (من) الزائدة لا تعمل في المعارف»<sup>(١)</sup> .

ونحو هذا يكون في العطف على اسم (لا) النافية للجنس ، فإن اسم (لا) هذه لا بد أن يكون نكرة ، فإن عطفت عليه معرفة تعين رفعه لأن (لا) لا تعمل في المعارف نحو (لا امرأة فيها ولا زيد) بالرفع فإنه لا يصح في (زيد) النصب أو بناؤه على الفتح<sup>(٢)</sup> .

وعلى هذا فما المانع في الآية من أن تكون (ما) معطوفة على الموضع فتكون (جند) مجرورة و(ما) منصوبة مثل (ما رأيت من امرأة ولا زيدًا)؟ والمعنيان صحيحان يحتملهما التعبير ويتسع لهما معًا ، فيكون ذلك من التوسع في المعنى .

وقد أسند الإنزال إلى نفسه فقال : ﴿وَمَا أَنزَلْنَاهُ لِيَدُلَّ عَلَىٰ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ الْعُقُوبَةَ ، فَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّسْلَ وَهُوَ الَّذِي عَزَّزَهُم بِثَالِثٍ ، وَقَدْ أَسْنَدَ ذَلِكَ إِلَىٰ نَفْسِهِ فَقَالَ : ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾

(١) مغني اللبيب ٢/ ٤٧٣ .

(٢) انظر شرح الأشمون ١٢/ ٢ .





فناسب أن يسند الإنزال إلى نفسه أيضاً ليدل على أن الجهة المرسل والمرسل والمعاقب واحدة ، إذ لا يليق أن يكون هو المرسل والمعاقب غيره .

جاء في (التفسير الكبير) في قوله : ﴿ وَمَا أُنزِلْنَا ﴾ : « قال ههنا : ﴿ وَمَا أُنزِلْنَا ﴾ بإسناد الفعل إلى نفسه .

وقال في بيان حال المؤمن : ﴿ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ﴾ بإسناد القول إلى غير المذكور ، وذلك لأن العذاب من باب الهيبة فقال بلفظ التعظيم . وأما في ﴿ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ﴾ فقال : ( قيل ) ليكون هو كالمهناً بقول الملائكة حيث يقول له كل ملك وكل صالح يراه : ادخل الجنة خالداً فيها<sup>(١)</sup> .

وقال : ( على قومه ) بإضافة القوم إلى ضمير الرجل القاتل ، ذلك أن هذا الرجل أضافهم إلى نفسه فقال لهم : ﴿ يَنْقُورُ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴾ ، فهم قومه وقد دعاهم بـ ( يا قوم ) ليتعطفهم ويدعوهم إلى ما يحييهم فقتلوه فقتلهم ربه سبحانه .

وقال : ( من بعده ) ولم يقل ( بعده ) للدلالة على أنه أنزل العذاب عليهم بعده مباشرة ولم يمهلهم . فإن ( من ) تفيد ابتداء الغاية . ولو قال : ( وما أنزلنا على قومه بعده ) لاحتمل الزمن القصير والطويل ، فجاء بـ ( من ) ليدل على أنه عاجلهم بالعقوبة من دون إمهال .

جاء في (البحر المحيط) : « وقوله : ( من بعده ) يدل على ابتداء الغاية ، أي لم يرسل إليهم رسولا ولا عاتبهم بعد قتله بل عاجلهم بالهلاك »<sup>(٢)</sup> .

وقال : ( من جند ) فجاء بـ ( من ) الدالة على الاستغراق ليدل على أنه لم ينزل جنداً قَلَّوا أو كثروا .

(١) التفسير الكبير ٢٦ / ٦١ .

(٢) البحر المحيط ٧ / ٣٣١ .



فقد استغرق نفي الإنزال كل الجند ، ولو لم يذكر (من) لاحتمل نفي إنزال الجنس ونفي الوحدة ، فقد يحتمل أنه أنزل جنديًا أو جنودًا كما يحتمل أنه لم ينزل أصلاً.

واختار كلمة (جند) على (مَلَك) لأنه في مقام العقوبة والمحاربة فكان اختيار لفظ الجند أنسب ؛ فإن قومه حاربوا الله ورسله فحاربهم الله سبحانه من غير جند .

واختار الجند على الجنود فقال : (من جند) ولم يقل : (من جنود) ذلك أن الجنود جمع جند ، فإن (الجند) يجمع على أجناد وجنود<sup>(١)</sup> ، ونفي الجند يعني نفي الجنود ، أما نفي الجنود فلا يعني نفي الجند ؛ ذلك أن نفي الواحد مع (من) الاستغرافية يعني نفي الجنس كله ، بخلاف نفي الجمع ، فإنه إذا قال : (ما أنزلنا من جنود) لم ينف ذلك إنزال الجنود . أما إذا قال : (ما أنزلنا من جند) فإن هذا ينفي إنزال الجند والجنود .

ونحوه إذا قلت : (ما حضر من رجال) فإنك نفيت الجمع ولكن لم تنف الواحد أو الاثنين ، فقد يكون حضر رجل أو رجلان . أما إذا قلت : (ما حضر من رجل) فقد نفيت الجنس على سبيل الاستغراق سواء كان واحداً أم مثني أم جمعاً فلم يحضر أحد .

فقوله : (من جند) نفى إنزال الجند والجنود ، ولو قال : (من جنود) لم ينف إنزال الجند ، فكان ما ذكره أعم وأشمل .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن (الجند) اسم جنس جمعي مفردة جندي ، فالياء للواحد وحذفها يفيد الجنس مثل رومي وروم<sup>(٢)</sup> ، وزنجي وزنج .

(١) المصباح المنير (جند) ١/ ١١١ .

(٢) انظر المصباح المنير (جند) ١/ ١١١ .



أما الجنود فهو جمع تكسير. ومن المعلوم أن اسم الجنس يقع على القليل والكثير ، فهو يقع على الواحد والاثنين والجمع. فإنك إذا عاملت روميًا واحدًا أو روميين جاز لك أن تقول: (عاملت الروم) أما الجمع فلا يصح فيه ذلك ، وإنما يقع على الجمع فقط<sup>(١)</sup>.

فقوله: ﴿وَمَا أُنزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ﴾ نفى الواحد والاثنين والجمع لأنه نفى اسم الجنس الجمعي ، ولو جاء بالجنود لم ينف الواحد والاثنين ، فكان ما ذكره أولى من كل وجه.

واختار (ما) في النفي على (لم) فلم يقل: (ولم تنزل) وذلك لأن (ما) أقوى في النفي من (لم)<sup>(٢)</sup>.

وقد أكد النفي أيضًا بذكر (من) الاستغرافية المؤكدة ، فأكد النفي باستعمال الحرف (ما) واستعمال (من) الاستغرافية.

وهناك أمر آخر حسن ذكر (ما) دون (لم) وهو ذكر (من) الاستغرافية ، فإن القرآن لم يأت البتة بـ (من) الاستغرافية مع (لم) بخلاف (ما).

وقال: (من السماء) ولم يقل: (من السماوات) ؛ لأن السماء أعم وأشمل من السماوات ، فهي تشمل السماوات وتشمل أيضًا الجو والسحاب وما علاك على وجه العموم ، فهي تشمل السماوات وزيادة<sup>(٣)</sup> ، فكان ذلك أشمل وأعم ، كما ناسب ذكر (من) الاستغرافية ذكر السماء فإن كليهما للاستغراق والعموم.

وقد تقول: وما الحاجة إلى ذكر (السماء) وهو لم ينزل عليهم جندًا أصلاً لا من الأرض ولا من السماء؟

(١) انظر شرح الرضي على الشافية ١٧٨/٢.

(٢) انظر معاني النحو ٥٧٠/٤.

(٣) انظر التعبير القرآني، ٥٢.



فنعول: إنه ذكر أنه لم ينزل عليهم جنداً من السماء وإنما أهلكهم بصيحة منها .

فالسماء هي مبدأ إنزال العذاب لكن ليس بالجنود وإنما بالصيحة .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه لو لم يذكر السماء لكانت الآية على النحو الآتي : (وما أنزلنا على قومه من بعده من جند وما كنا منزلين) .

وهذا المعنى لا يصح ؛ لأن قوله : ﴿ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ ينفي إنزال الجنود على أية حال سواء كان من السماء أم من غيرها . في حين أن الله سبحانه أنزل جنوداً وأقواماً على آخرين فحاربوهم ودفع بعضهم ببعض وعاقب بعضهم ببعض .

وكل إتيان من مكان عال فهو نزول أو إنزال . وكل حرب حصلت بين قومين أو أقوام وانحدر أحدهما من مكان عال فهو نزول . وقد يعذب الله بعض الناس ببعض ، ويدفع بعضهم ببعض ، ويبعث بعضهم على بعض ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتَّ سَوَاطِيرُ الْأَوَّلِ ﴾ [الحج: ٤٠] ، وقال : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴾ [الإسراء: ٥] .

ولا يخلو ذلك من إنزال جند . وكان يأجوج ومأجوج ينزلون من الجبل فيفسدون في الأرض . فلو حذف (من السماء) لم يستقم المعنى ولم يصح .

هذا وإنه لو حذف أي قيد لم يصح المعنى ، فإن الآية هي : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ :

١ - فإنه لو حذف (على قومه) لم يصح المعنى ؛ لأن الله سبحانه أنزل جنوداً من السماء بعده وذلك لنصرة سيدنا محمد ﷺ .



٢ - ولو حذف (من بعده) لم يصح المعنى ؛ لأن القصد هو معاقبة قومه بعد قتله ، فإذا حذف الظرف لم يفهم أن العقوبة بسبب قتله .  
والمراد بيان ذلك .

٣ - ولو حذف (من جند) لم يصح المعنى ؛ لأنه لا يعلم المنفي على وجه التحديد ، ولكان النفي عامًا ، وهو لا يصح ، إذ سيكون التعبير : (وما أنزلنا على قومه من بعده من السماء وما كنا منزلين) وهو نفي لإنزال الجنود ولكل أنواع العذاب من السماء ، بل هو نفي لكل إنزال من السماء سواء كان خيرًا أم شرًّا ، وهو لا يصح ولا يستقيم . وإذا قيدنا المنزل بالعذاب لم يصح أيضًا ، إذ سيكون المعنى : (وما أنزلنا على قومه من بعده عذابًا من السماء وما كنا منزلين) وهو لا يصح ؛ لأن الله سبحانه أنزل عليهم وعلى من قبلهم عذابًا من السماء ولكن ليس جندًا كما أخبر ربنا سبحانه ، فقد قال في قوم موسى : ﴿ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ [البقرة: ٥٩] ، وقال في قوم لوط : ﴿ إِنَّا مُنِزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ [العنكبوت: ٣٤] .

وأرسل على قومه وعلى من قبلهم الصيحة من السماء . والسماء كلمة عامة تشمل كل ما علا سواء كان سحابًا أم غيره ، وقد فسر ربنا الرجز النازل على قوم لوط من السماء بأنه الصيحة وإرسال الحجارة ، قال تعالى : ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴾ ٧٣ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهُمَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ [الحجر: ٧٣ - ٧٤] ، فلا يصح الحذف .

٤ - ولو حذف (من السماء) لم يصح لما ذكرناه .

فكان أعدل الكلام كلام ربنا سبحانه .

جاء في (التفسير الكبير) : «قال : (من السماء) وهو تعالى لم ينزل عليهم ولا أرسل إليهم جندًا من الأرض فما فائدة التقييد؟



نقول: الجواب عنه من وجهين:

(أحدهما): أن يكون المراد: وما أنزلنا عليهم جنداً بأمر من السماء فيكون للعموم.

(وثانيهما): أن العذاب نزل عليهم من السماء ، فبين أن النازل لم يكن جنداً لهم عظمة ، وإنما كان ذلك بصيحة أخدمت نارهم وخربت ديارهم»<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

﴿ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ (٢٩)

أي ما كانت العقوبة أو الأخذة إلا صيحة واحدة<sup>(٢)</sup> ، واسم كان ضمير مستتر . ونفى بأن ولم ينف بما ، ذلك لأن (إن) أقوى من (ما)<sup>(٣)</sup> ولذلك كثيراً ما تقترن بإلا لإفادة القصر . ويتبين ذلك من مواطن اجتماعهما . قال تعالى : ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾ [يوسف: ٣١] ، فإثبات الملكية ليوسف يحتاج إلى قوة ولذلك نفى بما أولاً ثم نفى وأثبت بأن وإلا لما هو أقوى .

ونحو ذلك ما ذكرناه في قوله : ﴿ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ فنفي أولاً بما ، ثم نفى وأثبت بأن وإلا .

ونحوه ما مرَّ قريباً وهو قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُندٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ (٢٨) ﴿ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ [يس: ٢٨ - ٢٩] ، فنفي أولاً بما ، ثم نفى وأثبت بأن وإلا .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦١ .

(٢) الكشف ٥٨٦/٢ .

(٣) انظر معان النعم ٥٧٦/٤ .

وقوله: (واحدة) نعت مؤكد ، وقد أفاد أمرين :

بيان بالغ قدرة الله ، وبيان هوانهم وضعفهم ، فإنهم لم يحتاجوا إلى أكثر من صيحة واحدة .

وأضمر اسم (كان) لظهوره ووضوحه ، فإنه دل عليه المقام وإن لم يجر له ذكر .

وجاء بالفاء وإذا الفجائية للدلالة على سرعة هلاكهم ، فإن الفاء تفيد الترتيب والتعقيب ، وإذا تفيد المفاجأة ، وجاء بهما معاً للدلالة على سرعة المفاجأة بحيث لم تكن بين الصيحة وخمودهم مهلة .

ولا يؤدي أي حرف هذا المؤدى ، فلو جاء بـثم فقال: (ثم إذا هم خامدون) لدل على أن خمودهم إنما حصل بعد مدة من الصيحة ، نظير قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ [الروم: ٢٠] .

ولو جاء بالواو لم يدل ذلك على التعقيب أيضاً ولم يدل أن ذلك إنما كان بسبب الصيحة ، فإن الواو لا تفيد السبب بل تفيد الإتيان ، فجاء بالفاء للدلالة على معنيي السبب والسرعة ، ولا يؤدي أي حرف مؤداها .

جاء في (التفسير الكبير): «وقوله: (واحدة) تأكيد لكون الأمر هيناً عند الله .

وقوله: ﴿فَإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ﴾ فيه إشارة إلى سرعة الهلاك ، فإن خمودهم كان مع الصيحة وفي وقتها لم يتأخر»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (البحر المحيط) في قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ﴾: «أي فاجأهم

(١) التفسير الكبير ٦٢/٢٦ .



الخمود إثر الصيحة لم يتأخر»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «و(إن) نافية ، و(كان) ناقصة ، واسمها مضمر ، و(صيحة) خبرها ، أي ما كانت هي ، أي الأخذة أو العقوبة ، إلا صيحة واحدة . . .

و(إذا) فجائية وفيها إشارة إلى سرعة هلاكهم بحيث كان مع الصيحة . وقد شبهوا بالنار على سبيل الاستعارة المكنية»<sup>(٢)</sup>.

وقال (خامدون) إشارة إلى سرعة هلاكهم وانطفاء حياتهم كانطفاء السراج .

واختيار هذا الوصف أحسن اختيار ، فإنه مأخوذ من خمود النار وهو سكون لهبها وذهاب حسيها ، يقال : «خمدت النار تخمد خمودًا : سكن لهبها ولم يطفأ جمرها ، وهمدت همودًا : إذا أطفئ جمرها البتة ، وأحمد فلان ناره ، وقوم خامدون : لا تسمع لهم حسًا . جاء في التنزيل العزيز ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ ﴾ قال الزجاج : فإذا هم ساكتون قد ماتوا وصاروا بمنزلة الرماد الخامد الهامد»<sup>(٣)</sup>.

وفي (القاموس المحيط): «خمدت النار: كنصر وسمع خمدًا وخمودًا سكن لهبها ، ولم يطفأ جمرها»<sup>(٤)</sup>.

وفي (المصباح المنير): «خمدت النار خمودًا من باب قعد: مات فلم يبق منها شيء ، قيل: سكن لهبها وبقي جمرها»<sup>(٥)</sup>.

(١) البحر المحيط ٣٣٢/٧.

(٢) روح المعاني ٢/٢٣.

(٣) لسان العرب (خمد) ١٤٤/٤.

(٤) القاموس المحيط (خمد) ٢٩٢/١.

(٥) المصباح المنير (خمد) ١٨١/١.





وفي (أساس البلاغة): «نار خامدة وقد خمدت خمودًا: سكن لهبها وذهب حسيسها»<sup>(١)</sup>.

يتضح مما مر أن الفعل (خمد) يحمل المعاني الآتية:

- ١ - يقال: خمدت النار ، أي سكن لهبها ولم يطفأ جمرها .
  - ٢ - وقيل أيضًا: خمدت النار ، إذا ماتت ولم يبقَ منها شيء .
  - ٣ - ويقال: خمد القوم ، إذا سكتوا فلا تسمع لهم حسًا .
  - ٤ - وخمد القوم: سكتوا وماتوا وصاروا بمنزلة الرماد الخامد الهامد .  
أما همود النار فهو انطفأؤها وعدم بقاء أثر منها .
- جاء في (لسان العرب): «وهمدت النار تهمد همودًا: طفتت طُفوءًا وذهبت البتة فلم يبق لها أثر...»
- الأصمعي: خمدت النار: إذا سكن لهبها ، وهمدت همودًا إذا طفتت البتة»<sup>(٢)</sup>.
- وجاء في (القاموس المحيط): «الهمود: الموت وطفوء النار أو ذهاب حرارتها»<sup>(٣)</sup>.
- وجاء في (المصباح المنير): «همدت النار همودًا من باب قعد: ذهب حرها ولم يبق منها شيء»<sup>(٤)</sup>.

واختيار الخمود على الهمود أنسب من عدة نواح منها:

- ١ - أن في ذلك إشارة إلى سرعة سكونهم وانقطاع حركتهم ، فإن

(١) أساس البلاغة (خمد) ٢٥٠ .

(٢) لسان العرب ٤/٤٤٨ (همد) .

(٣) القاموس المحيط (همد) ١/٣٤٨ .

(٤) المصباح المنير (همد) ٢/٦٤ .

الخمود أسرع من الهمود ؛ ذلك أن إطفاء السراج والشعلة إنما يكون في أسرع وقت .

جاء في (التفسير الكبير): «والخمود في أسرع زمان فقال: (خامدين) بسببها ، فخمود النار في السرعة كإطفاء سراج أو شعلة»<sup>(١)</sup>.

٢ - بيان أن حركتهم وأصواتهم قد خمدت فلا تسمع لهم حسًا وذلك بعد التوعد والتهديد والضجيج والصخب الذي ملأ القرية ، وبعد البطش والتكيل بالرجل الناصح . بعد كل ذلك إذا هم ساكتون خامدون لا تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزًا .

٣ - ثم إن اختيار الخمود مناسب لقوله: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ وذلك أنه إذا كان في موضع ما ضجيج وصياح وصخب فإنه لا يسكتة إلا صوت أو صيحة أعلى منه . فصاح بهم صيحة أسكتتهم وأخمدتهم .

٤ - إن في اختيار الخمود على الهمود إشارة إلى البعث بعد الموت ، فإن الخمود لا يعني الفناء وإنما يعني ذهاب اللهب والحرارة وبقاء الجمر ، فكأن ذلك إشارة إلى مفارقة الأرواح للأبدان وليس فناءها .

جاء في (روح المعاني): «ولعل في العدول عن (هامدون) إلى (خامدون) رمزًا خفيًا إلى البعث بعد الموت»<sup>(٢)</sup>.

٥ - اختيار الخمود على الهمود فيه صورة فنية أخرى ، وهي صورة الجمر الذي يغطيه الرماد ، وهي شبيهة بحالة الجثة التي يعلوها تراب القبر ، وفيها إشارة إلى أنهم يحترقون بالنار في داخلها وإن كان لا يظهر ذلك للناظرين .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦٢ .

(٢) روح المعاني ٢٣/٢ - ٣ .

٦ - ومن معاني الخمود: الموت أيضًا كالهمود ، فأعطى الخمود معنى الهمود مع معان أخرى لا يؤديها الهمود كسرعة الهلاك والسكوت بعد الصيحة ، والرمز الخفي إلى البعث بعد الموت وأن ظاهرهم ساكن بارد وحقيقتهم نار تحرق .

فكان اختيار الخمود أولى والله أعلم .

\* \* \*

﴿يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾

\* \* \*

﴿يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ﴾

الحسرة: أشد الندم ، والغم يركب الإنسان حتى يكون حسيرًا منقطعًا لا يستطيع فعل شيء لتدارك ما فاته .

جاء في (لسان العرب): «الحسرة: أشد الندم حتى يبقى النادم كالحسير من الدواب الذي لا منفعة فيه»<sup>(١)</sup> .

وقال الزجاج: «الحسرة أمر يركب الإنسان من كثرة الندم على ما لا نهاية له حتى يبقى حسيرًا»<sup>(٢)</sup> .

و«الحسرة على ما قال الراغب: الغم على ما فات والندم عليه ، كأن المتحسر انحسر عنه قواه من فرط ذلك أو أدركه إعياء عن تدارك ما فرط منه»<sup>(٣)</sup> .

ومعنى: ﴿يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ على أشهر الأقوال أنه نداء للحسرة

(١) لسان العرب (حسر) ٥/٢٦٢ .

(٢) البحر المحيط ٧/٣٣٢ .

(٣) روح المعاني ٢٣/٣ .



مجازاً ، أي أقبلي يا حسرة فهذا وقت حضورك .

جاء في (الكشاف) في قوله : ﴿ يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ ﴾ : «نداء للحسرة عليهم ، كأنما قيل لها : تعالي يا حسرة فهذه من أحوالك التي حقك أن تحضري فيها وهي حال استهزائهم بالرسول ، والمعنى : أنهم أحقاء بأن يتحسر عليهم المتحسرون ويتلهف على حالهم المتلهفون ، أو هم متحسر عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين» <sup>(١)</sup> .

ويقوي الدلالة على النداء قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَبِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۚ ﴾ [١٣-١٤] ، وقوله : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۖ ﴾ [١٠-١١] فسوف يدعوا ثُبُورًا [الفرقان : ١٣-١٤] ، [الانشقاق : ١٠-١١] .

ومعنى دعاء الثبور مناداته للحضور بأن يقولوا : واثبوره ، أو : يا ثبوره ، أي احضري يا ثبور فهذا وقتك وحينك .  
والثبور : الهلاك <sup>(٢)</sup> .

ولا يقصد حقيقة النداء ولكن المقصود بيان أن العباد أوقعوا أنفسهم في أمر عظيم لا يستطيعون منه مخرجاً تركبهم منه الحسرة مركباً عظيماً لا تفارقهم ، وينالهم من الغم والندم ما يملأ نفوسهم ، فليس في نفوسهم مكان لغير الكرب والندم ، وليس فيها موضع استرواح رائحة أمل ولا تنسم نسمة فرج ، فهم متحسرون نادمون منقطعون لا تفارقهم الحسرة والندم والغم أبد الأبدین .

(١) الكشاف ٥٨٦/٢ ، وانظر التفسير الكبير ٦٢/٢٦ ، البحر المحيط ٣٣٢/٧ ، روح المعاني ٣/٢٣ .

(٢) انظر الكشاف ٤٠١/٢ ، ٣٢٥/٣ ، البحر المحيط ٤٨٥/٦ ، ٤٤٧/٨ ، روح المعاني ٢٤٤/١٨ ، ٨١/٣ .

وعبر بذلك تفضيلاً لما يصيبهم ، وهو نظير قولنا عن شخص وقد عمل عملاً نعلم أنه سيلحقه منه خسران كبير: يا خسارته ، يا ويله مما سيحصل ، نقول ذلك استفظاعاً لما يصيبه واستعظاماً له .

والعباد هم المكذبون بالرسول المستهزون بهم .

جاء في (التفسير الكبير): «من المتحسر؟

نقول فيه وجوه:

(الأول): لا متحسر أصلاً في الحقيقة ، إذ المقصود بيان أن ذلك وقت طلب الحسرة حيث تحققت الندامة عند تحقق العذاب .

وهنا بحث لغوي ، وهو أن المفعول قد يرفض رأساً إذا كان الغرض غير متعلق به ، يقال: (إن فلاناً يعطي ويمنع) ولا يكون هناك شيء معطى ، إذ المقصود أن له المنع والإعطاء ، ورفض المفعول كثير ، وما نحن فيه رفض الفاعل وهو قليل ، والوجه فيه ما ذكرنا ، أن ذكر المتحسر غير مقصود ، وإنما المقصود أن الحسرة متحققة في ذلك الوقت .

(الثاني): أن قائل (يا حسرة) هو الله على الاستعارة تعظيماً للأمر وتهويلاً له حيث يكون كالألفاظ التي وردت في حق الله كالضحك والنسيان والسخر والتعجب والتمني .

أو نقول: ليس معنى قولنا: يا حسرة ويا ندامة ، أن القائل متحسر أو نادم ، بل المعنى أنه مخبر عن وقوع الندامة ولا يحتاج إلى تجوز في بيان كونه تعالى قال: (يا حسرة) بل يخبر به على حقيقته إلا في النداء فإن النداء مجاز والمراد الإخبار<sup>(١)</sup> .

وجاء في (تفسير ابن كثير): «يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ» أي يا ويل العباد ،

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦٢ - ٦٣ .

وقال قتادة: ﴿يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ أي يا حسرة العباد على أنفسهم على ما ضيعت من أمر الله وفرطت في جنب الله<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «ولعل الأوفق للمقام المتبادر إلى الأفهام نداء حسرة كل من يتأتى منه التحسر ، ففيه من المبالغة ما فيه»<sup>(٢)</sup>.

\* \* \*

﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾

وهذا بيان سبب الحسرة والندم.

قوله: (من رسول) يفيد الاستغراق ، والمعنى: أنه لم يسلم رسول من الاستهزاء.

وقد تقول: ولم قال ههنا: (من رسول) وقال في الزخرف: (من نبي)؟ فنقول: إن كل لفظة ناسبت الموطن الذي وردت فيه.

فقد قال في الزخرف ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ [الزخرف: ٦ - ٧].

فقوله: (كم أرسلنا) يفيد التكثير ، فإن (كم) هذه خبرية وهي تفيد التكثير ، والأنبياء أكثر من الرسل ، فإن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ، فناسب كلمة (نبي) كم الخبرية.

جاء في (ملاك التأويل): «لما تقدم في آية الزخرف لفظ (كم) الخبرية ، وهي للتكثير ، ناسب ذلك كله من يوحى إليه من نبي مرسل أو نبي غير مرسل . فورد هنا ما يعم الصنفين عليهم السلام»<sup>(٣)</sup>.

(١) تفسير ابن كثير ٥٧٠/٣.

(٢) روح المعاني ٤/٢٣.

(٣) ملك التأويل ٥٨٤/٢.



وتقديم (به) على الفعل للاهتمام ، إذ المفروض أن يستقبل العباد رسولهم بالطاعة والاستجابة والإكرام لأنه مرسل إليهم من ربهم ولكنهم استقبلوه بالاستهزاء والسخرية .

وذهب صاحب (روح المعاني) إلى أن هذا التقديم للحصر الادعائي أو لمراعاة الفاصلة . قال : «و(به) متعلق بيستهزئون ، وقدم عليه للحصر الادعائي ، وجوز أن يكون لمراعاة الفواصل» <sup>(١)</sup> .

ومعلوم أن تقديم المعمول على عامله لا يقتصر على معنى الحصر .

نعم إن إرادة الحصر فيه كثيرة ولكن قد يكون التقديم لغير ذلك من مواطن الاهتمام وذلك كقوله تعالى : ﴿وَيَا نَجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل : ١٦] ، فإن التقديم هنا لا يفيد الحصر ، إذ الاهتداء لا يقتصر على النجوم ، بل إن وسائل الاهتداء كثيرة قال تعالى : ﴿وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ يَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَرَ وَطْبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [النحل : ١٥] ، فذكر من وسائل الاهتداء الجبال والأنهار والسبل <sup>(٢)</sup> .

والأظهر فيما نرى أن التقديم ههنا إنما هو للعناية والاهتمام ، ويجوز أيضًا أن يكون لما ذكره صاحب (روح المعاني) والله أعلم .

\* \* \*

﴿الْمُزَيَّرُوا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ <sup>(٣)</sup>

أي ألم يعلموا كثرة إهلاكنا للأمم الماضية فيتعظوا ، و(كم) خبرية تفيد التكثير ، والقرون جمع قرن وهو الأمة .  
وفي الآية مسائل :

(١) روح المعاني ٤/٢٣ .

(٢) انظر كتابنا (الجملة العربية تأليفها وأقسامها) .

١ - أنه قال: ﴿الَّذِينَ يَرَوْنَ﴾ وفي مكان آخر قال: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ [السجدة: ٢٦].

٢ - وقال ههنا: (قبلهم) وقال في مكان آخر: (من قبلهم).

٣ - وقال ههنا: (من القرون) وقال في مكان آخر: (من قرن) فأفرد.

٤ - وقال ههنا: (قبلهم من القرون) فقدم الظرف على القرون.

وفي مكان آخر قدم القرون على الظرف فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ [الإسراء: ١٧] ، وقال: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [يونس: ١٣].

فما سر هذا الاختلاف؟

فنقول:

١ - إن معنى (ألم يهد لهم): (ألم يتبين لهم) ، ومعنى (ألم تر) و(ألم يهد لك) متقاربان إلى حد كبير ، ولكن القرآن خص كل تعبير بموطن ، فقد استعمل الرؤية في نحو هذا في موطين وهما آية (يس) هذه ، والموطن الآخر قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [الأنعام: ٦].

واستعمل (ألم يهد) في موطين أيضًا وهما قوله تعالى في سورة السجدة: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ [السجدة: ٢٦] ، وقوله في سورة طه: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى﴾ [طه: ١٢٨].

والملاحظ أنه يستعمل فعل الرؤية في سياق ذكر العقوبات الدنيوية





فيقول: (ألم يروا) ولعل ذلك لأن عقوبات الدنيا يمكن أن ترى آثارها.

أما في سياق الآخرة وأحوالها وعقابها فيستعمل: (ألم يهد لهم) ولعل ذلك - والله أعلم - أنه من باب الهداية العقلية والتبصر الذهني وهو ألصق بالهداية والتبين من الرؤية.

وإليك إيضاح ذلك.

فإنه بعد أن ذكر عقوبة أهل القرية في سورة (يس) بقوله: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ﴾ ، قال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ [يس: ٣١].

وقال في سورة الأنعام: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأنعام: ٥] فحذرهم ، ثم ذكر الآية: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا...﴾ [الأنعام: ٦] بعدها. وفيها قوله: ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَذُوبُهُمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [الأنعام: ٦] ، ثم يلفت نظرهم إلى ما أوقعه من عقوبات على الأمم المكذبة قبلهم وذلك نحو قوله:

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَكَانَ بِالَّذِينَ لَمْ يَأْمَنُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [١١-١٠].

فأنت ترى أن الآية ذكرت في سياق العقوبات الدنيوية فذكر (ألم يروا).

وأما قوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ [السجدة: ٢٦] ، فقد جاء في سياق أحوال الآخرة. قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ [١٨] أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [١٩] وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ

[السجدة: ١٨ - ٢٠].



وقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (٢٥)  
 أَوَّلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِهُمْ ﴿٢٦﴾  
 [السجدة: ٢٥ - ٢٦].

فقال: ﴿أَوَّلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ في سياق ذكر أحوال الآخرة.

وكذلك الحال في آية طه ، فقد قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٩) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٣٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَنتَ كَذَلِكَ ءَايَتُنَا فَنَسِيهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى ﴿١٣١﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١٣٢﴾ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ... ﴿١٣٣﴾ [طه: ١٢٤ - ١٢٨].

فقال: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ في سياق أحوال الآخرة أيضًا ولم يذكر شيئًا من العقوبات الدنيوية.

٢ - وأما قوله: (قبلهم) و(من قبلهم) فإن (من) تفيد ابتداء الغاية ،  
 فتفيد الزمن الذي قبل المعنيين بالضمير مباشرة فما قبله. وأما (قبلهم)  
 فيفيد الزمن القريب والبعيد كما هو معلوم. فقوله: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ فيه تهديد وتوعد أكبر من قوله: (قبلهم) من دون (من) ؛ وذلك  
 لأن إهلاك القريب أدعى إلى الموعظة والعبرة من إهلاك البعيد ، وهو  
 أشد تأثيرًا في النفوس ، فكلما كان الهالك أقرب زمنًا إلى الشخص كان  
 أدعى إلى الموعظة من ذوي الأزمان السحيقة ، ولذلك هو يستعمل (من قبلهم)  
 في مواطن التهديد والتوعد الشديد. وإليك بيان ذلك :

قال تعالى في سورة (يس): ﴿الْمَرِئُونَ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ .

وقال في السجدة: ﴿أَوَّلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ (١٦) أَوَّلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ

إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَخُجِرْ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿[السجدة: ٢٦ - ٢٧].

ولو نظرنا في سياق الآيتين لاتضح لنا أن التهديد في السجدة أكبر وأشد مما في (يس) وذلك من جملة نواح ، منها :

١ - أنه قال في السجدة : ﴿يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ أي يمرون عليها ويمشون فيها ويصبرونها ، وذلك أدل على التوعد وأدعى للموعظة والعبرة ، فإن دخول مساكن المهلكين والمشي فيها يبعث آثاراً عميقة في النفس ، والتهديد بأن مصيرهم كمصير أولئك أوضح .

٢ - قال في السجدة : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ ، ولم يقل مثل ذلك في (يس) .

٣ - أنه عقب بعد ذلك بقوله : ﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ تقريراً لهم ، أي ألا يسمعون حديثهم وأخبارهم ؟ .

٤ - ثم قال بعدها : ﴿أَفَلَا يُبْصِرُونَ﴾ زيادة في التقرير .

٥ - وقد تهددهم وتوعدهم قبل هذه الآية بأن يذيقهم العذاب في الدنيا قبل عذاب الآخرة بقوله : ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [السجدة: ٢١] ، ولم يقل مثل ذلك في (يس) .

٦ - ذكر من آثار رحمة الله ونعمه عليهم في سورة (يس) من إخراج الحبوب وإنشاء الجنات وتفجير العيون ما لم يذكره في سورة السجدة ، فإنه لم يذكر في السجدة إلا إخراج الزرع الذي يأكل منه الأنعام والناس .

فكان المقام والسياق في السجدة يدل على التهديد والتوعد أشد مما هو في سورة (يس) ، فجاء بـ (قبلهم) في (يس) ، و(من قبلهم) في السجدة .



ونحو ذلك قوله تعالى في سورة (ص): ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا  
وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [ص: ٣].

وقوله في سورة (ق): ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا  
فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ [ق: ٣٦].

فقال في (ص): ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ، وقال في (ق): ﴿قَبْلَهُمْ﴾ .

ومن النظر في السياق الذي وردت فيه كل من الآيتين يتضح أن التوعد  
والتهديد في (ص) أشد مما في (ق) ، فإنه في (ق) لم يزد على أن قال  
بعد هذه الآية: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ  
شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧] ، ثم انتقل إلى أمر آخر ، ثم إلى الحشر في الآخرة .

وأما في (ص) فإن السياق يختلف ، فقد ذكر من موجبات توعدهم  
ما لم يذكره في (ق) ، فقد قال بعد هذه الآية: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ  
وَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَابٌ﴾ ﴿٤﴾ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿٥﴾  
وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَاصِرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي  
الْأَيَّةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ﴿٧﴾ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ  
لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ﴾ [ص: ٤ - ٨].

١ - فقد ذكر أنهم قالوا: هذا ساحر كذاب .

٢ - وتعاهد الملأ على نصرة الآلهة وتواصوا بذلك .

٣ - وقالوا إن ما أتى به الرسول إنما هو اختلاق وكذب .

٤ - وعجبوا كيف ينزل عليه الذكر من بينهم .

في حين لم يزد في (ق) على أن قال: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ  
الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [ق: ٢] ، واستبعدوا البعث بقولهم: ﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا  
نُرابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ [ق: ٣] ، وليس فيها مثلاً تلك الخصومة والمواجهة .



وعلاوة على ذلك فقد توعدهم بالعذاب بقوله: ﴿بَلْ لَّمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ﴾ [ص: ٨] ، أي لم يذوقوه بعد وسيذوقونه .

ثم تهددهم مرة أخرى بقوله: ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهُا مِنْ فَوَاقٍ﴾ [ص: ١٥] .

فالفرق بين المقامين واضح ، فإن موقف الكفار من الرسول في (ص) أشد وكان تهديده وتوعده لهم أشد ، فقال في (ص): (من قبلهم) ، وقال في (ق): (قبلهم) .

فاتضح الفرق بين قوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ و﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .

وهناك أمر آخر حسن قوله: (قبلهم) في سورة (يس) إضافة إلى ما ذكرناه ، وهو أنه قال في ختام الآية: ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ وذلك ليدل على أن الأمم لا ترجع إلى الدنيا وإن تطاول عهدها بالفناء وابتعد زمانها ، وأن الأمم الهالكة جميعها لا تعود إلى الدنيا ، وليس ذلك مختصاً بما زمنه قريب منهم ، فإنه لم ترجع أمة أبيدت وأهلكت منذ أول الدنيا إلى الآن ، ولن ترجع إليها في المستقبل ، وإنما سيجمعها ربها ويرجعها إليه . وهذا أدعى إلى حذف (من) ليشمل جميع الأمم ابتداء من أول الدنيا .

٣ - وأما تقديم الظرف (قبلهم) على (القرون) أو تأخيره عنها فذلك بحسب القصد ، فإنه إذا أراد تهديد المشركين قدم (قبلهم) فيقول مثلاً: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أو ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ . وإن لم يرد ذلك قدم القرون على الظرف فيقول مثلاً: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ [الإسراء: ١٧] ، أو ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ [يونس: ١٣] .

فتقديم ما يتعلق بهم وهو الزمن المضاف إليهم يعني تهديدهم ،



بخلاف تأخيره فإنه لا يفيد ذاك. وكل ما ورد بقصد التهديد تقدم فيه الظرف على القرون نحو قوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ [السجدة: ٢٦] ، وقوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيعًا﴾ [مريم: ٧٤] ، وذلك في ثمانية مواطن من القرآن الكريم.

وقدم القرون على الظرف (قبلهم) في موطين وهما:

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ [الإسراء: ١٧].

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ [يونس: ١٣].

أما قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ فليس الموطن موطن تهديد لقوم الرسول ، وإنما الكلام على من بعد نوح من القرون ، قال تعالى: ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ رِبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لِمُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لِمِ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾ كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: ١٥ - ٢٠].

فليس المقام مقام تهديد لقوم الرسول خاصة.

وأما قوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ فهو ليس تهديدًا لهم أيضًا ، كما أنه ليس السياق أو المقام في ذلك. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ١٣ - ١٤].

ويدل على أن المقام ليس مقام تهديد بالإهلاك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ



جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ فالمقام في جعلهم خلائف من بعدهم لا في إهلاكهم .  
فاتضح الفرق .

٤ - وأما أفراد القرون وجمعها بعد (كم) فإن ذلك إنما يكون لغرض فإنه يفرد إذا كان يريد ذكر صفة القرن المهلك أو حالة من حالاته أو لأي سبب آخر يقتضيه السياق .

ويجمع إذا لم يرد ذلك وإنما يريد ذكر المجموع على العموم ، أو يريد أن يبين أن هذه القرون المهلكة سيحييها ربها ويجمعها أو لأي سبب آخر يقتضيه السياق .

وإليك إيضاح ذلك :

قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمْكِنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴾ [الأنعام : ٦] .

فهو ذكر صفة القرن الذي أهلكه بقوله :

١ - مكنّاهم في الأرض ما لم نمكن لكم .

٢ - أرسلنا السماء عليهم مدرارًا .

٣ - وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم .

ثم ذكر بعد ذلك أنه أنشأ بعده قرنًا آخرين ، فأهلك قرنًا وأنشأ بعده قرنًا آخر .

فناسب ذلك الأفراد .

وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا ﴾ [مريم : ٧٤] .

فوصف القرن المهلك بأنه أحسن أثنا وأحسن منظرًا .

وقال في (ق): ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾ [ق: ٣٦].

فذكر صفة القرن بأنهم أشد بطشاً من الكفرة في زمن الرسول وأنهم نقبوا في البلاد.

وقال في (ص): ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِمْ مِّن قَرْنٍ فَادَّوْا وَلَات حِين مَّنَاصٍ﴾ [ص: ٣] ، أي فجأروا وصاحوا وصرخوا واستغاثوا.

فذكر حالتهم هذه عند الإهلاك.

وقد تقول: ربما كان هذا شأن المهلكين جميعاً.

فنقول: ليسوا كلهم كذلك بدليل قوله تعالى في سورة (يس) في أصحاب القرية: ﴿إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ﴾.

وقال في آخر سورة مريم: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ يُحْشِ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ [مريم: ٩٨].

والسياق يقتضي الأفراد ، ذلك أنه قال قبل هذه الآية: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [٩٣] لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ [مريم: ٩٣-٩٥].

فأنت ترى أن السياق في الأفراد ، فقد ذكر أنه سبحانه أحصى كل من في السماوات والأرض واحداً واحداً وعدّهم عدداً ، وإن كل واحد منهم سيأتيه يوم القيامة فرداً.

فناسب ذلك الأفراد ، فأفرد القرن لذلك ، والله أعلم.

في حين قال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [يس: ٣١].

وقال: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِمْ مِّنَ الْقُرُونِ نَظُنُّونَ فِي





مَسْكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿[السجدة: ٢٦].﴾

وقال: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى﴾ [طه: ١٢٨].

وقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [الإسراء: ١٧].

فذكر القرون على العموم من دون تخصيص قرن منها أو مجموعة منها بأمر معين.

هذا من ناحية.

ومن ناحية أخرى أنه قد يذكر القرون مجموعة في مقام ذكر الآخرة؛ لأنه سيحييها كلها ويجمعها فقال في سورة (يس): ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾.

فذكر أنه سيجمعها كلها ويحضرها لديه سبحانه.

وقال في سورة السجدة: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾ أُولَئِكَ يَهْدِي لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾.

فذكر سبحانه أنه يفصل بينهم يوم القيامة.

وقال في سورة طه: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿١٢٨﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٩﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَنْتَكَ ءَايَتُنَا فَنَسِينَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنْسِي ﴿١٣٠﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١٣١﴾ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى﴾.



فأنت ترى أنه ذكر القرون مجموعة في هذه الآيات في سياق ذكر الآخرة.

أو يكون السياق يقتضي الجمع لأمر آخر وذلك نحو قوله تعالى : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ .

فأنت ترى أنه ذكر القرون من دون وصف لها ، وقد أراد بيان كثرة القرون المهلكة المتطاولة من بعد نوح . ثم إن السياق لم يخل من إشارة إلى الآخرة ، فقد جاء بعد هذه الآية :

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ (١٨) وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾ كُلًّا نُمِدُّ هَٰؤُلَاءِ وَهَٰؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء : ١٨ - ٢١] .

وقد تقول : إن صيغتي الجمع والإفراد كافيتان في التفريق بينهما ولا حاجة إلى هذه الإطالة .

فنقول : لولا ورودهما بعد (كم) الخبرية لم نكلف أنفسنا بتسويد سطر واحد ، ولكن المفرد بعد (كم) الخبرية لا يدل على الواحد ، وإنما يدل على الكثرة ، فقولك : (كم رجل أكرمت) لا يدل على أنك أكرمت رجلاً واحداً وإنما يدل على إكرام الكثير ، فكان المفرد ههنا دالاً على الجمع فاقتضى التفريق بينهما ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾

والمعنى : ألم ير واهلهم لا يرجعون اليهم؟



وقدم الجار والمجرور (إليهم) لإرادة الاختصاص ، أي لا يرجعون إليهم بل إلينا ، وفيه إلماح إلى الحشر والحياة بعد الموت . وأكد ذلك بالآية بعدها : ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ فقد أثبت الحشر ضمناً بتقديم الجار والمجرور ، وصرح بذلك في الآية بعدها .

ونفى بـ (لا) دون (لم) للدلالة على أن الرجوع إلى الدنيا مرة ثانية لا يكون أصلاً لا في زمن المخاطبين ولا في المستقبل ، ولو نفاه بـ (لم) لكان نفى الرجوع في الماضي دون المستقبل .

\* \* \*

﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾

لما بين أن المهلكين لا رجعة لهم إلى الدنيا ذكر أنهم كلهم راجعون إليه محضرون لديه . وفي الآية تنبيه على أن من أهلكه الله في الدنيا وعاقبه لا يتركه سدى بل سيرجعه إليه ويحاسبه ويعاقبه .

جاء في (التفسير الكبير) : « لما بين الإهلاك بين أنه ليس من أهلكه الله تركه ، بل بعده جمع وحساب وحبس وعقاب »<sup>(١)</sup> .

و(إن) نافية ، و(لما) بمعنى (إلا) .

و(كل) مبتدأ ، وخبره (جميع) ، وليست (جميع) ههنا بمعنى (كل) وإنما معنى (جميع) ههنا (مجموعون) فهي فعيل بمعنى اسم المفعول . والمعنى أن كلهم مجموعون محضرون . و(جميع) قد تكون بمعنى مجموعين ، وبمعنى مجتمعين ، تقول : قوم جميع أي مجتمعون<sup>(٢)</sup> . وتقول : (الطلاب جميع) أي الطلاب مجتمعون ، و(نحن جميع) أي

(١) التفسير الكبير ٢٦ / ٦٤ .

(٢) انظر لسان العرب (جمع) ٩ / ٤٠٤ .



مجتمعون ، فهذا كلام تام .

جاء في (الكشاف): «فإن قلت: كيف أخبر عن (كل) بجميع ، ومعناها واحد؟

قلت: ليس بواحد ؛ لأن كلاً يفيد معنى الإحاطة وأن لا ينفلت منهم أحد .

والجميع معناه الاجتماع ، وأن المحشر يجمعهم ، والجميع: فعيل بمعنى مفعول ، يقال: حي جميع ، وجاؤا جميعاً»<sup>(١)</sup> .

والمقصود بـ (محضرون) أنهم محضرون للحساب ، و(لدينا) ظرف قدم على متعلقه (محضرون) لإفادة الحصر ، بمعنى أن الإحضار لديه وليس لدى غيره . وهو نظير تقديم الجار والمجرور في قوله: ﴿أَنَّهُم إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ .

و﴿مُحْضَرُونَ﴾ إما خبر ثان أو نعت لـ (جميع) على المعنى ، ويصح إفراده حملاً على اللفظ فيقال: (وإن كل لما جميع لدينا محضر) كما قال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْصِرُونَ﴾ [القمر: ٤٤] .

وقد تقول: ولم حمل على المعنى في (يس) وحمل على اللفظ في القمر؟

فنقول: لما ذكر القرون المهلكة الكثيرة في (يس) ناسب أن يجمع فيقول: (محضرون) .

أما في سورة القمر فإنهم فريق واحد أو جمع واحد وليس جموعاً كما قال تعالى بعدها: ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر: ٤٥] ، فناسب ذلك الأفراد .

(١) الكشاف ٥٨٧/٢ وانظر روح المعاني ٦/٢٣ .



ثم إن الانتصار إنما هو وصف للفريق كله أو للجمع كله وليس لكل فرد. فيقول الفريق المنتصر أو الجيش المنتصر: (نحن انتصرنا) أو (جيشنا انتصر). ولا يقول الجندي: أنا انتصرت. فالنصر وصف للمجموع لا لكل فرد على حدة ، فوحد الوصف لأنه وصف للفريق أو للجمع لا لأفراده واحدًا واحدًا. بخلاف الإحضار للحساب أمام الله فإن كل فرد سيحضر أمام ربه ويمثل للحساب كما قال تعالى: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ [مريم: ٩٥] ، فناسب الجمع في (يس) من جهة أخرى .

وقد تقول: ولم قال إذن في سورة الشعراء: ﴿وَأِنَّا لَجَمِيعٌ حَٰذِرُونَ﴾ [الشعراء: ٥٦] ، فجمع ولم يفرد؟

والجواب: أن ذلك لأكثر من سبب ويدلك عليه السياق ، قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَٰشِرِينَ﴾ [٥٣] إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآيُطُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَٰذِرُونَ﴾ [الشعراء: ٥٣-٥٦] .

فإن فرعون أرسل في المدائن المتعددة أناسًا يحشرون الناس ويجمعونهم يبلغونهم قرار فرعون المذكور ، فهم جموع متعددة لا جمع واحد ، فناسب الجمع من جهة .

ومن جهة أخرى لم يقل: (وإننا لجمع حاذر) لأنه لم يرد أن يجعل الحذر وصف الفريق على العموم ، بل أراد أن يجعله وصفًا لكل فرد ، فكل فرد بعينه ينبغي أن يكون حاذرًا ، فهو ليس مثل (نحن جميع منتصر) الذي هو وصف الجمع لا وصف الأفراد ، فإن هذا وصف كل فرد في المجموع .

فناسب الجمع ههنا .

فاتضح أن كل تعبير هو أنسب في مكانه ، والله أعلم .



﴿وَأَيُّهُمْ لَّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿٣٢﴾  
وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ  
ثَمَرِهِمْ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٥﴾ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا  
مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾﴾ .

لما ذكر الحشر في الآية السابقة وهي قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ  
لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ ذكر الدليل على إمكان وقوعه وعلى أن ذلك بمقدوره  
سبحانه ، فاستدل بإحياء الأرض الميتة وإخراج الحب والجينات فيها  
فقال: ﴿وَأَيُّهُمْ لَّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا﴾ ومعنى الآية العلامة والدليل ،  
فجعل إحياء الأرض الميتة دليلاً على إحياء الموتى في الآخرة .

ولا يقتصر الاستدلال بهذه الآية على إحياء الموتى ، وإنما فيها دلائل  
على أمور أخرى ، منها توحيد الله وقدرته البالغة ورحمته ، فذكر جملة  
من نعمه عليهم .

جاء في (التفسير الكبير): «﴿وَأَيُّهُمْ لَّهُمُ الْأَرْضُ﴾: وفيه مسائل:  
(المسألة الأولى): ما وجه تعلق هذا بما قبله؟ .

نقول: مناسب لما قبله من وجهين:

(أحدهما): أنه لما قال (وإن كل لما جميع) كان ذلك إشارة إلى  
الحشر ، فذكر ما يدل على إمكانه قطعاً لإنكارهم واستبعادهم وإصرارهم  
وعنادهم ، فقال: ﴿وَأَيُّهُمْ لَّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا﴾ كذلك نحى الموتى .

(وثانيهما): أنه لما ذكر حال المرسلين وإهلاك المكذبين وكان  
شغلهم التوحيد ، ذكر ما يدل عليه ، وبدأ بالأرض لكونها مكانهم  
لا مفارقة لهم عند الحركة والسكون . . .

وأما بالنسبة إلى التوحيد فلأن فيه تعدد النعم ، كأنه يقول: آية لهم



الأرض ، فإنها مكانهم ومهدهم الذي فيه تحريكهم وإسكانهم والأمر الضروري الذي عنده وجودهم وإمكانهم ، وسواء كانت ميتة أو لم تكن فهي مكان لهم لا بد لهم منها فهي نعمة .

ثم إحياءها بحيث تخضر نعمة ثانية فإنها تصير أحسن وأزهر .

ثم إخراج الحب منها نعمة ثالثة فإن قوتهم يصير في مكانهم . . .

ثم جعل الجنات فيها نعمة رابعة لأن الأرض تنبت الحب في كل سنة ، وأما الأشجار بحيث تؤخذ منها الثمار فتكون بعد الحب وجوداً .

ثم فجرنا فيها من العيون ليحصل لهم الاعتماد بالحصول ، ولو كان مأواها من السماء لحصل ، ولكن لم يعلم أين تغرس وأين يقع المطر وينزل القطر .

وبالنسبة إلى إحياء الموتى كل ذلك مفيد ؛ وذلك لأن قوله : ﴿ وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا ﴾ كالإشارة إلى الأمر الضروري الذي لا بد منه ، وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ ﴾ كالأمر المحتاج إليه الذي إن لم يكن لا يغني الإنسان عنه لكنه يبقى مختل الحال .

وقوله : ﴿ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴾ إشارة إلى الزينة التي إن لم تكن لا تغن الإنسان ولا يبقى في ورطة الحاجة لكنه لا يكون على أحسن ما ينبغي<sup>(١)</sup> .

لقد قال : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ ﴾ فجعل الآية لهم مع أنها لا تخصهم وحدهم بل هي آية لعموم العقلاء من خلق الله ؛ وذلك لأنهم ينكرون الحياة بعد الموت ، ولأنهم مشركون لا يقرون بالتوحيد ، فحاجتهم بما يدل على إحياء الموتى وبما يدل على التوحيد .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦٥ - ٦٦ .



جاء في (التفسير الكبير): «الأرض آية مطلقاً فلم خصصها بهم حيث قال: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ﴾؟»

نقول: الآية تعدد وتسرد لمن لم يعرف الشيء بأبلغ الوجوه ، وأما من عرف الشيء بطريق الرؤية لا يذكر له دليل»<sup>(١)</sup>.

والضمير في (لهم) يعود على أهل مكة ومن يجري مجراهم في إنكار الحشر<sup>(٢)</sup>.

وقدم (آية) وهي الخبر على المبتدأ وهي الأرض ولم يقل (والأرض الميتة آية لهم) وذلك لأن الكلام على العلامات الدالة على قدرته وليس الكلام على الأرض. وقد ساق الليل والنهار والشمس والقمر دلائل على قدرته وليس لذاتها ولذا قال: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ... وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ... وَأَيَّةٌ لَهُمُ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾.

ثم إنه قدم الآية على الجار والمجرور فقال: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ﴾ للدلالة على أنها آية لهم ولكنها لا تخصهم وحدهم ، ولو قدم الجار والمجرور فقال: (ولهم الأرض الميتة آية) لكان ذلك يعني تخصيص الآية بأنها لهم دون غيرهم ، في حين أنها آية للجميع وليست آية خاصة بهم. فالتقديم في نحو هذا أكثر ما يفيد التخصيص وذلك نحو قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [الأعراف: ٧٣] ، فقدم (لكم) على (آية) لأنها آية خاصة بهم دون غيرهم.

ونحوه قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ [آل عمران: ٤١] ، فقدم الجار والمجرور لأنه طلب آية خاصة به دون غيره.

(١) التفسير الكبير ٦٥/٢٦.

(٢) البحر المحيط ٣٣٤/٧ ، روح المعاني ٦/٢٣.





وبدأ بذكر الأرض لأنها مسكنهم ومستقرهم<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾

بدأ بالحب لأنه طعام الإنسان وقوته وهو أهم ما يأكله البشر ، وهم من دونه جوع ، وإذا فقد الحب هلك الناس .

وقدم الجار والمجرور (منه) على الفعل (يأكلون) لأهميته ، وليبان أن البشر إنما يأكلون منه ، ولا يكون قوت من دون حب ، وهو من أجلّ النعم ، وكأن الأكل لا يكون إلا منه .

جاء في (الكشاف): «﴿فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ بتقديم الظرف للدلالة على أن الحب هو الشيء الذي يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الإنس ، وإذا قلّ جاء القحط ووضع الضر ، وإذا فقد جاء الهلاك ونزل البلاء»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «(فمنه) أي من الحب بعد إخراجنا إياه ، والفاء داخلة على المسبب ، و(من) ابتدائية ، أو تبعيضية ، والجار والمجرور متعلق بقوله تعالى : (يأكلون) والتقديم للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به لما في ذلك من إبهام الحصر للاهتمام به حتى كأنه لا مأكول غيره»<sup>(٣)</sup>.

\* \* \*

(١) انظر البحر المحيط ٣٣٤/٧.

(٢) الكشاف ٥٨٧/٢.

(٣) روح المعاني ٧/٢٣.

﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٥﴾ ﴾

بعد أن ذكر الحب - وهو الأهم - ذكر الجنات من النخيل والأعناب ، وهما دون الحب بالنسبة إلى طعام الناس .

والمقصود بالنخيل والأعناب هما الشجر وليس الثمر ، ولذلك قال فيما بعد : ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ ولم يقل : (ليأكلوا منه) . ثم إن قوله : (جنات) يدل على ذلك أيضًا .

وقدم شجرة النخيل على العنب لأنها أفضل منها ، فإن فوائد النخلة كثيرة ولا يخلو أي جزء منها من فائدة . ولا تقاس شجرة العنب بالنخلة من حيث الفائدة ، فشجرة العنب ضئيلة الفائدة بخلاف ثمرها .

جاء في (التفسير الكبير) : «في المواضع التي ذكر الله الفواكه لم يذكر التمر [بل ذكره] <sup>(١)</sup> بلفظ شجرته وهي النخلة ، ولم يذكر العنب بلفظ شجرته بل ذكره بلفظ العنب والأعناب ، ولم يذكر الكرم ؛ وذلك لأن العنب شجرته بالنسبة إلى ثمرته حقيرة قليلة الفائدة ، والنخل بالنسبة إلى ثمرته عظيمة جليلة القدر كثيرة الجدوى . فإن كثيرًا من الظروف منها يتخذ وبلحائها ينتفع ولها شبه بالحيوان فاختر منها ما هو الأعجب منها» <sup>(٢)</sup> .

وقد تقول : ولكنه قدم العنب على النخل في موطن آخر من القرآن الكريم وهو قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴾ ﴿٢٤﴾ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَبْيْتْنَا فِيهَا بَهَاءَ ﴿٢٧﴾ وَعَبَا وَقَضَا ﴿٢٨﴾ وَزَيَّنَّا وَنَحْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَّائِقَ غُلَا ﴿٣٠﴾ وَفَكَهَّةً وَأَبَا ﴿٣١﴾ [عبس : ٢٤ - ٣١] .

(١) زيادة يقتضيها السياق .

(٢) التفسير الكبير ٢٦/٦٧ .



فنقول : لم يتقدم العنب على النخل في القرآن إلا في موطين :  
أحدهما : في آيات عبس هذه .

والموطن الآخر : في سورة الرعد وهو قوله تعالى : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ  
مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَعَيْرٌ صِنْوَانٌ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ  
وَنُفِضَ لِّبَعْضِهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ ﴾ [الرعد : ٤] .

أما آيات عبس فإنه ذكر فيها الأطعمة ، فقد قال : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ  
طَعَامِهِ ﴾ ، ثم ذكر عددًا منها فذكر الحب والعنب والزيتون . أما النخل فإنه  
ليس بطعام وإنما هو اسم للشجرة التي تحمل التمر ، في حين أن المذكور  
قبلها هو الثمر . فكل من العنب والزيتون ثمر ، والحب طعام ، أما النخل  
فهو شجر ، فلما قال : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ ﴾ قدم الأطعمة وآخر  
الشجر ، ولذا جعل النخل بجانب الحقائق فقال : ﴿ وَخَلَا ۖ وَحَدَائِقَ غُلَابٍ ﴾ .  
هذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى أنه رتب المذكورات بحسب الكثرة ، فالحب أكثر  
المذكورات وجودًا وإنتاجًا في العالم ، ثم العنب وهو أقل من الحب  
وأكثر من الزيتون . إن العنب ينبت في أجواء متباعدة تباينًا كبيرًا وإنتاجه في  
العالم أضعاف إنتاج الزيتون .

ثم ذكر الزيتون وهو أقل من العنب .

ثم النخل وهو أقل ، وإنتاجه في العالم أقل بكثير من الزيتون ، وهو  
لا يثمر إلا في أجواء خاصة وليس منتشرًا في الأرض انتشار الزيتون .

فرتب الأطعمة بحسب كثرتها في العالم .

أما آية الرعد فإنه ذكر فيها المتجاور من النبات واختلافه في الأكل ،  
فبدأ بجنات الأعناب ثم انتهى إلى أقرب المتجاور وهو النخل الصنوان



الذي أصله واحد وهو أقرب من كل متجاورين .

فبدأ بجنات الأعناب وهي قطع متجاورة من البساتين ، ثم ذكر ما هو أقرب تجاورًا وهو الزرع في الحقل الواحد أو الحقول المتقاربة .

والزرع أقرب إلى بعضه من أشجار العنب ، فإنه إذا كان في حقل واحد فهو أقرب إلى بعضه من الجنات المتعددة وإن كانت متجاورة . ثم إن نبتة الزرع أقرب إلى أختها من أشجار الكرم ، إذ إن أشجار الفاكهة ينبغي أن تتباعد عن بعضها ليكثر ثمرها ويحسن ، والزرع لا يحتاج إلى مثل ما يحتاج إليه الشجر من المسافات .

ثم انتهى إلى النخل الصنوان وغيره ، وهو أقرب من كل شيء ، إذ الصنوان : هو النخل الذي يخرج من أصل واحد ، وهي الفسائل المتعددة التي تخرج من أصل النخلة ، وهذه أقرب من كل شيء إلى بعضها ، فهي أقرب المذكورات تجاورًا .

فرتبها بحسب التجاور ، فبدأ بالجنات وانتهى إلى الأشجار التي تخرج من أصل واحد وهي الفسائل التي تخرج من نخلة واحدة . فكان التقديم بحسب ما يقتضيه السياق .

وقال في الحبّ : ﴿ فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ وقال في الثمر : ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ بذكر لام التعليل ؛ ذلك أن الناس يأكلون من الحب على الدوام وهم مستمرون على ذلك . أما الفاكهة فليست كذلك فهم لا يأكلون منها على الدوام وإنما يأكلونها في أوانها . ثم إن كثيرًا من الناس ليس بوسعهم أن يأكلوا الفاكهة إلا في أوقات متباعدة . ففرق بين ما هم مستمرون على أكله وما ليس كذلك .

وهناك سؤال وهو أنه لماذا ذكر الأكل بعد ذكر الحب مباشرة فقال : ﴿ وَأَخْخَا مَنَاحًا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ ، وأخ الأكل . عن الثمار . ما بعد



ذكر تفجير العيون ولم يجعلها بعد ذكر الجنات مباشرة فقال: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٢٤﴾ لِّيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾؟

قيل: إن سبب ذلك أن الحبَّ لا يحتاج إلى العيون والأنهار الجارية ، وإنما قد يكفيه ماء السحاب ، بخلاف الجنات فإنها تحتاج إلى ماء مستديم لسقيها ، وذلك يكون من العيون والآبار والأنهار ، فحاجة الجنات إلى العيون والماء المستديم أكثر من حاجة الحب ، فالعيون أو ما قام مقامها هو الشرط الأول لقيام الجنات ، وهو مبدأ قيامها .

جاء في (التفسير الكبير): «لم آخر التنبيه على الانتفاع بقوله: (ليأكلوا) عن ذكر الثمار حتى قال: ﴿وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ﴾ وقال في الحب: ﴿فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ عقب ذكر الحب ، ولم يقل عقب ذكر النخيل والأعناب ليأكلوا؟ .

نقول: الحب قوت وهو يتم وجوده بمياه الأمطار ، ولهذا يرى أكثر البلاد لا يكون بها شيء من الأشجار والزرع والحراثة لا تبطل هناك اعتمادًا على ماء السماء ، وهذا لطف من الله حيث جعل ما يحتاج إليه الإنسان أعم وجودًا .

وأما الثمار فلا تتم إلا بالأنهار ولا تصير الأشجار حاملة للثمار إلا بعد وجود الأنهار فلهذا آخر»<sup>(١)</sup> .

وقد تقول: ولم آخر ذكر تفجير العيون عن ذكر الحب والفاكهة مع أن الماء سابق لهما وهو شرط لوجودهما؟

والجواب أن ذلك لأكثر من سبب:

١ - منها أنه قدم المطعوم على المشروب ، وذلك لأن الطعام أهم

(١) التفسير الكبير ٦٧/٢٦ وانظر روح المعاني ٧/٢٣ - ٨ .



والحصول عليه أعسر ، والناس يجهدون للحصول عليه ، بخلاف الشرب فإن الحصول عليه أيسر ، فقدم الطعام على المشروب .

وتقديم الطعام على المشروب هو الشائع في القرآن الكريم ، فهو يقدم الطعام على الشراب إذا اجتمعا ، قال تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ٦٠] ، وقال : ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ [الشعراء: ٧٩] ، وقال : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ [الأنعام: ١٦٣] ، ثم قال بعدها : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴾ [الواقعة: ٦٨] ، وكذلك ههنا .

٢ - ومنها أن السياق في إحياء الموتى ، فذكر الأرض الميتة وإحياءها وإخراج الحب والجنات منها دليلاً على ذلك ، فقدم ما فيه آية عليه . فإحياء الأرض وإخراج الحب والجنات أدل على ذلك من تفجير العيون .

٣ - أنه ذكر الأكل ولم يذكر الشرب ، فقد قال في الحب : ﴿ فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ ، وقال في الجنات : ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ ، ولم يقل في العيون : (ليشربوا منها) فلذلك قدم ما يؤكل وآخر ما لم يجر له ذكر ، هذا إضافة إلى أنه ذكر تفجير العيون لغرض الأكل وهو إحياء الأرض وإنشاء الجنات وليس للشرب ، فقدم ما عليه مدار الكلام والسياق .

٤ - أنه قال : ﴿ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴾ ، والضمير في (فيها) يعود إما على الجنات أو يعود على الأرض .

فإن عاد على الجنات أي : (وفجّرنا في الجنات من العيون) كانت العيون متأخرة عن الجنات في الوجود لأن التفجير كان في الجنات فتكون الجنات سابقة لها ، وعلى هذا تكون العيون متأخرة عنها في الوجود ، فناسب تأخيرها وتقديم ما قدم لسبقه .

وإن كان الضمير يعود على الأرض لا على الجنات أي : (وفجّرنا في



الأرض من العيون) فالتفجير لا علاقة له بجنت النخيل والأعناب ؛ لأن التفجير سيكون في الجنت وغيرها ، وقد يكون سابقاً للجنت أو متأخراً عنها.

٥ - إن الماء هو السبب الأول لإخراج الحب والجنت وليست العيون، فإن المهم هو توفر الماء لإنبات الزرع وإخراج الحب والجنت، سواء كان ذلك عن طريق العيون أم عن غيرها. وإن أكثر الجنت في الأرض ليس فيها عيون ماء وإنما تسقى بالماء. أما تفجير العيون فيها فللزيادة في النعمة ، ولذا فالعيون لا ترتبط بالجنت. فقد تكون في الجنت عيون ماء وقد لا تكون. وقد تتفجر عين في جنة من الجنت بعد مدة غير قليلة من وجودها فيكون ذلك زيادة في الخير ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمْ بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۖ ﴿٣٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ۖ ﴿٣٣﴾ وَكَانَ لِمَنْ لَمْ يُمْرَ ۖ ﴿٣٤﴾ [الكهف : ٣٢ - ٣٤]. فذكر الجنتين وأن كلاً منهما آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً ، ثم قال : ﴿ وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ۖ ﴾ ، مما يدل على أن التفجير كان في زمن متأخر زيادة في الاختبار والابتلاء ، إذ التفجير كان خلال الجنتين .

فلا ارتباط مكانيًا أو زمنيًا لازم بين الجنت والعيون ، إذ قد تكون جنت وليس فيها عيون ماء ، وقد تكون عيون وليس ثمة جنت .

ثم إن الجنت أهم وأفضل من عيون الماء ؛ لأنه بها غذاء الناس وطعامهم ، أما الماء فمقدور عليه في الغالب .

إن الشائع في التعبير القرآني أنه إذا اجتمعت الجنت والعيون قدم الجنت على العيون ، قال تعالى : ﴿ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هُنَّاءٌ آمِنِينَ ۖ ﴿١٤٤﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ ﴾ [الشعراء : ١٤٦ - ١٤٧].



وقال: ﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ [الشعراء: ٥٧].

وقال: ﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ [الدخان: ٢٥].

وقال: ﴿ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَمِ وَبَنِينَ ﴾ [الشعراء: ١٣٣ - ١٣٤].

وقال: ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَجَعَلَ لَكُمُ أَنْهَرًا ﴾ [نوح: ١٢].

غير أنه يقدم الماء إذا أراد أن يبين أنه سبب الإنبات كما قال تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴾ [١٨] فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوْكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿ [المؤمنون: ١٨ - ١٩].

وقال: ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَرَّكَاً فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴾ [ق: ٩].

وقال: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٩٩].

وقال: ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ﴾ [١٤] لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿ [١٥] وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ﴾ [النبا: ١٤ - ١٦].

وغير ذلك.

فحسن تقديم ما قدم من الحبِّ والجنت من كل وجه ، والله أعلم .  
ثم لننظر من ناحية أخرى أنه قال: ﴿ وَفَجَّرْنَا فِيهَا ﴾ بتضعيف العين للدلالة على الكثرة ، فإن (فعل) المضعف العين يفيد التكثير والمبالغة ، أما الفعل الثلاثي فلا يفيد التكثير ، قال تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَن تُوْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴾ [٩٠] أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعَنْبٍ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴾ [الإسراء: ٩٠ - ٩١].

فقال: (تفجر) بالتخفيف ؛ لأنه ينبوع واحد. في حين قال: (فتفجر





الأنهار) بالتضعيف لأنه ذكر أنها رَا لا يَنْبُوعًا .

وقال تعالى : ﴿ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ دَرَّ ﴾ [القمر : ١٢]  
وذلك أنه جعل الأرض عيونًا كلها .

وقد تقول : ولكنه قال : ﴿ وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ﴾ [الكهف : ٣٣] بالتشديد .

فنقول : إن ذلك يدل على كثرة الماء في هذا النهر وغزارته مما يدل  
على كثرة التفجير .

\* \* \*

﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ﴾

تحتمل أن تكون (ما) نافية ، أي أن الثمر لم تعمله أيديهم وإنما هو  
من فعل الله كقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ  
لَهَا مَلِكُونَ ﴾ [يس : ٧١] ، فالثمر لم تعمله أيدي الناس وإنما عملته يد  
القدرة الإلهية .

وتحتمل أن تكون اسمًا موصولاً أيضاً ، والمعنى : (ليأكلوا من ثمره  
ومن الذي عملته أيديهم) .

والموصولة تكون على أكثر من معنى .

من ذلك أن المعنى : ليأكلوا من ثمره ومما يعملون من الثمار من  
الشراب والدبس وغيرهما مما يعمله الناس من الثمار .

وقيل : إن المعنى على الموصولة : ليأكلوا مما عملته أيديهم من  
الغرس والسقي والكد والقيام على أمرها حتى تنضج .

وقيل : إن المعنى يحتمل أيضاً أن يذكرنا أن الثمر على نوعين :

قسم لا يدخل فيه عمل الإنسان وإنما يخرج به الله من دون أن تعمل فيه  
يد الإنسان .



وقسم يتعب فيه الإنسان ويكد من غرس وتعهد وتأبير وما إلى ذلك  
فتعمل فيه يد الإنسان .

فذكر هنا نوعي الثمر : ما لم تعمل أيديهم وما عملته أيديهم .

والوجه الأول أقوى في معنى الموصولة .

ويترجح عندي معنى النفي ، وكلاهما محتمل .

جاء في (الكشاف) : « ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ والضمير لله تعالى ،  
والمعنى : ليأكلوا مما خلقه الله من الثمر ، ومما (عملته أيديهم) من  
الغرس والسقي والآبار وغير ذلك من الأعمال إلى أن بلغ الثمر منتهاه  
وإبان أكله . يعني أن الثمر في نفسه فعل الله وخلق ، وفيه آثار من كد بني  
آدم . وأصله (من ثمرنا) كما قال : وجعلنا ، وفجرنا ، فنقل الكلام من  
التكلم إلى الغيبة على طريقة الالتفات . ويجوز أن يرجع إلى النخيل  
وتترك الأعناب غير مرجوع إليها ؛ لأنه علم أنها في حكم النخيل فيما  
علق به من أكل ثمره .

ويجوز أن يراد من ثمر المذكورات وهو الجنات . . .

ولك أن تجعل (ما) نافية على أن الثمر خلق الله ولم تعمله أيدي الناس  
ولا يقدر أن عليه<sup>(١)</sup> .

وجاء في (التفسير الكبير) : «(ما) في قوله : ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ﴾ من أي  
الماءات هي ؟

نقول : فيها وجوه :

(أحدها) نافية ، كأنه قال : وما عملت التفجير أيديهم بل الله فجر .

(١) الكشاف ٥٨٧/٢ .



و(ثانيها) موصولة بمعنى (الذي) كأنه قال: والذي عملته أيديهم من الغراس بعد التفجير يأكلون منه أيضًا ويأكلون من ثمر الله الذي أخرجه من غير سعي من الناس . . .

(المسألة الرابعة): على قولنا (ما) موصولة ، يحتمل أن تكون بمعنى: وما عملته - أي بالتجارة - كأنه ذكر نوعي ما يأكل الإنسان بهما ، وهما الزراعة والتجارة. ومن النبات ما يؤكل من غير عمل الأيدي كالعنب والتمر وغيرهما ، ومنه ما يعمل فيه عمل صنعة فيؤكل كالأشياء التي لا تؤكل إلا مطبوخة ، وكالزيتون الذي لا يؤكل إلا بعد إصلاح<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): ﴿وَمَا عَمَلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾: (ما) موصولة في محل جر عطف على (ثمره) . . . أي وليأكلوا من الذي عملوه أو صنعوه ، والمراد به ما يتخذ من الثمر كالعصير والدبس وغيرهما . . . وقيل: (ما) نافية وضمير (عملته) راجع إلى الثمر<sup>(٢)</sup>.

﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾

أي ألا يستدعي ذلك شكر المنعم الذي أمدهم بهذه النعم الجليلة؟ قال ذلك بصيغة الاستفهام ، ولم يقل: (فليشكروا لي) بصيغة الأمر وذلك لأنه أراد أن يقول لهم: ألا يستوجب ذلك شكر ربهم؟

وهو عرض لطلب الشكر مع إنكار لعدم الشكر، وفيه بيان أن عدم شكر المنعم قبيح ، وجاء بالفاء الدالة على السبب؛ لأن ما ذكره من النعم السابقة من الدواعي الموجبة للشكر ، فالنعم سبب للشكر ومدعاة إليه.

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦٨.

(٢) روح المعاني، ٢٣/٨.



جاء في (روح المعاني): ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ إنكار واستقباح لعدم شكرهم للمنعم بالنعم المعدودة بالتوحيد والعبادة. والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام ، أي: أیرون هذه النعم أو أیتنعمون بها فلا يشكرون المنعم بها»<sup>(١)</sup>.

وقد تقول: لقد قال في موطن آخر: ﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٠] ، فجاء بـ (لولا) الدالة على التحضيض وهو الطلب بحث وشدة ، وهنا جاء بما يفيد العرض مع استثارة النفوس لشكر المنعم فما الفرق؟.

فنقول: إن السياق في سورة (يس) هو في تعداد النعم وذكر الآيات والدلائل ومظاهر الرحمة بهم.

أما في الواقعة فهو في مقام التحذير والتوعد والتهديد بالعقوبة وزوال النعمة ، قال تعالى: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ عُلِيَ أَنْ يُبَدَلَ أَمَثَلَكُمْ وَنُشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٢﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿١٣﴾ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿١٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿١٥﴾ إِنَّا لَمُعْرِضُونَ ﴿١٦﴾ بَلْ نَحْنُ مُحَرِّمُونَ ﴿١٧﴾ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿١٨﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿١٩﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أَمْجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٢٠﴾ [الواقعة: ٦٠ - ٧٠].

فناسب هذا التهديد والتحذير الحض على الشكر والحث عليه.

فاتضح الفرق.

ثم من الملاحظ أنه أطلق الشكر ولم يقيده ، فإن الشكر قد يكون للنعمة وقد يكون للمنعم ، قال تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [النحل: ١١٤] ، وقال: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي

(١) روح المعاني ٩/٢٣.



أَنْعَمْتَ عَلَى وَعَلَى وَالدَّيْ ﴿[النمل: ١٩].

فهذا من شكر النعم .

وقد يكون الشكر للمنعم ، قال تعالى : ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [البقرة: ١٧٢].

وقال : ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ﴾ [سبا: ١٥].

وهنا أطلق الشكر ليتناول شكر النعمة وموليتها .

\* \* \*

﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦١﴾

الأزواج هي الأصناف والأنواع ، فذكر الأزواج مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون ، فبدأ بالأرض ثم بأنفسهم ثم بما لا يعلمون . ورتب هذه المذكورات بحسب ما يقتضيه السياق ، فإنه لما كان الكلام على الأرض فقال : ﴿وَأَيُّهُمْ الْأَرْضُ أَلَمَّتْهُ أَحْيَيْنَهَا﴾ بدأ بالأزواج مما تنبت الأرض ، ولما كان الناس هم المستفيدين من الأرض ، فهم يأكلون من حبها ومن ثمرها وهم سكانها ، ذكرهم بعد ذلك فقال : ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ ثم ذكر بعد ذلك (ما لا يعلمون) مما لا علاقة لهم به ظاهرة ولا معرفة لهم به .

\* \* \*

﴿وَأَيُّهُمْ أَلِيلُ نَسَخَ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ ﴿٦٢﴾

بعد أن ذكر الأرض واستدل بأحوالها على التوحيد والحشر استدل بالليل والنهار على ذلك فكان استدلاله بالمكان والزمان ، فالمكان هو الأرض التي يعيشون عليها ، والزمان هو الليل والنهار اللذان يتعاقبان عليهما .



جاء في (التفسير الكبير): «لما استدلل الله بأحوال الأرض وهي المكان الكلي استدلل بالليل والنهار وهو الزمان الكلي ، فإن دلالة المكان والزمان مناسبة ، لأن المكان لا تستغني عنه الجواهر ، والزمان لا تستغني عنه الأعراض ؛ لأن كل عرض فهو في زمان» <sup>(١)</sup> .

وقد تقول: لقد قدم الاستدلال بالأرض على الاستدلال بالليل والنهار ، وفي موطن آخر قدم الليل والنهار على الأرض ، فقد قال في سورة (فصلت) ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ [٢٧] فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [فصلت: ٣٧ - ٣٩] .

فما السبب؟

والجواب: أن السياق في سورة (يس) هو في الاستدلال على الحشر ، وقد وقعت الآية بعد قوله: ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ . والاستدلال بإحياء الأرض الميتة أدل على ذلك من الاستدلال بالليل والنهار وإن كان فيهما استدلال من طريق آخر .

أما الكلام في سورة (فصلت) فهو في توحيد الله وإفراده بالعبادة والنهي عن عبادة غيره ، وقد كان قسم من المشركين يعبدون الشمس والقمر ويسجدون لهما فقال: ﴿ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ﴾ ، فكان تقديم الليل والنهار وآيتيهما اللتين يسجد لهما طائفة من الناس أولى . بل إن السياق إنما هو في عبادة الله وتوحيده ، فإنه

(١) التفسير الكبير ٢٦/٦٩ .



بعد أن نهى عن السجود للشمس والقمر وعبادتهما ذكر أن الذين عند ربك يعبدون الله ويسبحونه بالليل والنهار. بل إن الأرض التي يعيشون عليها إنما هي خاضعة خاشعة لرب العالمين. واستعمال الخشوع أنسب شيء في هذا المقام فإنه المناسب لمقام العبادة<sup>(١)</sup>.

فكان كل تعبير مناسباً لمكانه الذي ورد فيه.

جاء في (التفسير الكبير): أن المقصود في سورة (فصلت): «إثبات الوحداية بدليل قوله تعالى: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ﴾ ثم الحشر بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ﴾ [فصلت: ٣٩] ، وههنا المقصود أولاً إثبات الحشر ؛ لأن السورة فيها ذكر الحشر أكثر ، يدل عليه النظر في السورة. وهناك ذكر التوحيد أكثر بدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ٩] إلى غيره ، وآخر السورتين يبين الأمر<sup>(٢)</sup>.

والليل والنهار آية دالة على الموت والنشور ، فإن الليل كالموت ، والنهار كالحياة ، والناس في الليل أموات ينشرهم ربهم في النهار كما أخبر سبحانه بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ [الفرقان: ٤٧].

فكان ذلك مناسباً للسياق من جهة ثانية.

جاء في (التفسير الكبير): «لو قال قائل: إذا كان المراد منه الاستدلال بالزمان ، فلم اختار الليل حيث قال: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ﴾؟

نقول: لما استدل بالمكان الذي هو المظلم وهو الأرض وقال:

(١) انظر في ظلال القرآن ٥/ ٣١٢٥.

(٢) التفسير الكبير ٢٦/ ٧٠.



﴿وَعَايَةُ لَهُمُ الْأَرْضُ﴾ استدل بالزمان الذي فيه الظلمة وهو الليل .

ووجه آخر : وهو أن الليل فيه سكون الناس وهدوء الأصوات ، وفيه النوم - وهو كالموت - ويكون بعده طلوع الشمس كالنفخ في الصور فيتحرك الناس ، فذكر الموت كما قال في الأرض : ﴿وَعَايَةُ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ﴾ فذكر من الزمانين أشبههما بالموت ، كما ذكر من المكانين أشبههما بالموت<sup>(١)</sup> .

ومعنى ﴿سَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ نزيله منه ، من (سلخ جلد الشاة) إذا كشطه عنها وأزاله<sup>(٢)</sup> .

ومعنى (مظلّمون) داخلون في الظلام<sup>(٣)</sup> ، كما يقال : أصبحنا : أي دخلنا في الصباح ، وأعتمنا : أي دخلنا في العتمة ، والمعنى أن الليل نزيل عنه النهار فيكون الناس في ظلام .

ويفيد هذا التعبير أن الليل مغطى بالنهار ، ذلك أنه جعل الليل كالشاة ونحوها ، والنهار كالجلد الذي يغطيها ويعلوها ، فيسلخ منه النهار كما يسلخ الجلد فيكون تحته الليل ، فجعل الليل أصلاً والنهار غلافاً له أو جلداً .

وقد فهم المفسرون ذلك فقالوا : إنه جعل الليل أصلاً .

جاء في (البحر المحيط) : «واستدل قوم بهذا على أن الليل أصل ، والنهار فرع طارئ عليه»<sup>(٤)</sup> .

(١) التفسير الكبير ٢٦ / ٧٠ .

(٢) الكشف ٢ / ٥٨٧ .

(٣) الكشف ٢ / ٥٨٧ .

(٤) ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ / ٣٣٦ .



وجاء في (روح المعاني): «وفي الآية على ما قال غير واحد دلالة على أن الأصل الظلمة ، والنور طارئٌ عليها يسترها بضوئه»<sup>(١)</sup>.

والأمر كذلك فإن النهار إنما يأتي بسبب الشمس ، فإن ضوء الشمس يعلو الأرض ويغطيها فيكون النهار ، فهو يأتي من فوق ، فإذا زالت الشمس وذهب ضوءها ظهر الأصل وهي الظلمة ، فالظلمة هي الأصل والنهار طارئٌ.

ولم يقل: (وآية لهم النهار نسلخ منه الليل فإذا هم مبصرون) ، أو فإذا هم (منهرون) أي داخلون في النهار ؛ لأن ذلك لا يصح ؛ لأن معنى ذلك أن الليل يأتي من فوق ويغطي النور ، فإذا زال الليل ظهر النور الذي تحته وهو ضوء الأرض ، وهذا لا يصح لأن الأرض مظلمة وليست مضيئة .

ثم من المعلوم أن الضوء هو الذي يزيل الظلمة ، وليست الظلمة هي التي تزيل النور وتمحوه ، ولو قال: (وآية لهم النهار نسلخ منه الليل فإذا هم مبصرون) لكان يعني أن الظلمة تزيل النور ، ولا يصح ذلك .

وقال: (نسلخ) بإسناد الفعل إلى نفسه ، ولم يقل (ينسلخ) ليدل على أن ذلك يجري بفعل الله وقدرته ولم يحصل من نفسه من دون تدبير مدبر ولا فعل فاعل ، فيكون ذلك آية على توحيد الله وقدرته .

وقال: ﴿فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ ولم يقل: (فإذا الأرض مظلمة) ليبين أثر ذلك فيهم وفي حياتهم ، فإنهم هم الذين يدخلون في الظلام بعد النهار فيكون ذلك آية لهم ، وليبين أثر النعمة عليهم في الضياء والإظلام ، فذكر نعمتي الضياء والإظلام عليهم ، والنعمة إنما تكون بتعاقبهما لا أن يكون واحد منهما سرمدًا إلى يوم القيامة . كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ

(١) روح المعاني ٢٣/ ١١ ، وانظر فتح القدير ٤/ ٣٥٨ .



جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾

التقصص : (٧١ - ٧٢) .

وجاء بـ (إذا) التي تفيد المفاجأة للدلالة على سرعة التغير .  
 جاء في (التفسير الكبير) : «فإن قيل : فالليل في نفسه آية ، فأية حاجة إلى قوله : ﴿ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ﴾ ؟  
 نقول : الشيء تتبين بضده منافعه ومحاسنه ، ولهذا لم يجعل الله الليل وحده آية في موضع من المواضع إلا وذكر آية النهار معها .  
 وقوله : ﴿ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴾ أي داخلون في الظلام ، و(إذا) للمفاجأة ، أي ليس بيدهم بعد ذلك أمر ولا بد لهم من الدخول فيه» <sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾

من المحتمل أن تكون الواو عاطفة على (الليل) فتكون المتعاطفات كلها آية <sup>(٢)</sup> .  
 ولم يكرر كلمة (آية) فلم يقل لهم : (وآية لهم الشمس) ؛ لأنه أراد أن يكون كل ما ذكر آية ، فالليل والنهار والشمس والقمر كلها آية .  
 ويحتمل أن تكون (الشمس) مبتدأ وما بعدها خبر ، والجملة معطوفة على ما قبلها .  
 ومعنى (المستقر لها) أن لها حدًا تنتهي إليه سواء كان ذلك الحد زمانًا

(١) التفسير الكبير ٢٦ / ٧٠ .

(٢) التفسير الكبير ٢٦ / ٧١ ، روح المعاني ٢٣ / ١١ .

أم مكانًا ، فقد يقصد بالمستقر اسم مكان أو اسم زمان ، وكل ذلك مراد ، فهي لها مستقر زمانًا ومكانًا ، فهي تجري في فلك لا تتعداه ، «أو لمتهى لها من المشارق والمغارب ؛ لأنها تتقصاها مشرقًا ومغربًا ومغربًا حتى تبلغ أقصاها ثم ترجع ، فذلك حدها ومستقرها لأنها لا تعدوه» <sup>(١)</sup> .

وهي لها مستقر ، أي وقت تستقر عنده وهو أجلها «الذي أقر الله عليه أمرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة . وقيل : الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جريها وهو يوم القيامة» <sup>(٢)</sup> .

وقد ذكرت في ذلك أمكنة وأزمنة على التفصيل <sup>(٣)</sup> كلها يمكن أن تكون مرادة ما لم يكن ذلك مخالفًا لحقيقة علمية .

ثم قال : ﴿ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ بعد أن أسند الجري إليها فقال : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي ﴾ لئلا يظن أنها تجري بنفسها من دون تقدير أو تدبير . فإنها تجري بتقدير العزيز العليم على وفق سنة وضعها لها خالقها ، وبذلك أبطل أن تكون حرة مختارة ، وإنما هي خاضعة لمن جعل لها مستقرًا لا تعدوه ولا تتخطاه ، فأبطل بذلك صحة أن تكون معبودة أو أن تتخذ إلها .

\* \* \*

﴿ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾

بعد أن ذكر الشمس وأنها تجري لمستقر لها بتقدير العزيز العليم ذكر القمر ، وأنه قدر له منازل يسير فيها حتى يكون كالعرجون القديم ،

(١) الكشف ٥٨٧/٢ - ٥٨٨ .

(٢) الكشف ٥٨٨/٢ .

(٣) انظر التفسير الكبير ٧١/٢٦ .



ونسب التقدير إلى نفسه فقال: (قدرناه) كما نسب جري الشمس إلى تقديره .

واستغنى بقوله: (قدرناه) عن إعادة وصف العزيز العليم .  
و(العرجون): «هو عود العذق ما بين شماريخه إلى منبته من النخلة»<sup>(١)</sup> .

«وإذا قدم دق وانحنى واصفر فشبه به من ثلاثة أوجه»<sup>(٢)</sup>  
واختار (عاد) على (صار) لأنه يعود إلى هذه الحالة في كل شهر ،  
وليس في (صار) إشعار بهذا المعنى .

\* \* \*

﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾

أي لا يتيسر للشمس أن تدرك القمر وليس لها القدرة على ذلك ؛ لأن لها فلكاً خاصاً لا تتعداه ، كما أن للقمر فلكاً خاصاً به لا يتعداه .

وقد ذهب بعضهم أن النص قد يوقع في لبس فيظن ظان أنه متناقض ،  
ذلك أن قوله: ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ﴾ معناه أن القمر سابق ،  
وقوله: ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ﴾ معناه أن النهار سابق فتكون الشمس سابقة  
فيكون ذلك تناقضاً .

وقد حاول المفسرون تخريج النص وتفسيره بما يدفع التناقض  
المظنون<sup>(٣)</sup> .

(١) الكشف ٥٨٨/٢ .

(٢) الكشف ٥٨٨/٢ .

(٣) انظر التفسير الكبير ٧٣/٢٦ ، روح المعاني ٢٢/٢٣ .



وقد أوضح ذلك ربنا بما يدفع هذا الظن بقوله: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ فكل من الشمس والقمر له فلكه ، فهما ليسا في سباق ، فليس القمر أمام الشمس ولا الشمس وراءه . وهذان الجرمان نظيرا شخصين أحدهما في أمريكا والآخر في العراق ، وكل منهما يدور في دائرة لا يتعداها ، وكل دائرة تختلف عن الأخرى سعة ووضعاً فليس أحدهما يدرك الآخر ، ولا أحدهما سابقاً لصاحبه ، وأن ما بين الشمس والقمر أبعد من هذا بكثير .

هذا علاوة على أن هذا التعبير يعبر عن حقيقة علمية ثابتة ، ذلك أنه في كل لحظة تشرق الشمس على مكان وتغرب من مكان ، فالذي تشرق الشمس عليه يكون نهاراً والذي تغرب منه يكون ليلاً ، فالليل أمامه نهار يأتي عليه في كل لحظة وخلفه نهار يأتي عليه ، وكذلك النهار ، فالليل ليس سابقاً للنهار لأن أمامه نهاراً .

فقوله: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ قد يفهم منه أن الليل سابق النهار فصحح ربنا هذا الفهم قائلاً: ﴿وَلَا أَيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ أي ليس معنى هذا أن الليل سابق النهار .

فتبارك الله العزيز العليم قائل هذا الكلام .

وبهذا يسقط السؤال عن سر التعبير بالفعل في قوله: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ فقال: (تدرك) ، وبالاسم في قوله: ﴿وَلَا أَيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ فقال: (سابق) ولم يجعلهما على نسق واحد ، ذلك أن قوله: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ قد يفهم منه أن الليل سابق فقال: ﴿وَلَا أَيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ فردّ هذا التصور ، وهو أعدل التعبيرات وأبلغها .

وفي تقديم الشمس على الفعل وتقديم حرف النفي عليها بحث ، فإن



الأصل في نحو هذا أن يقال: (لا ينبغي للشمس أن تدرك القمر) ولكنه عدل عن ذلك إلى ما قاله لأكثر من سبب:

١ - منها أن (لا) إذا دخلت على اسم معرفة فإنه يراد بها نفي أكثر من أمر فتكرر وجوباً ، بخلاف ما إذا دخلت على فعل مضارع فإنها ليست كذلك . وههنا أراد أن ينفي أمرين فقدم الاسم المعرفة ليؤذن بأنه يريد نفي أكثر من مسألة فقال: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ فأراد أن ينفي إدراك الشمس للقمر وسبق الليل النهار . وهذا نظير قوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨].

فجاء بجملتين متعاطفتين كلتاهما اسمية فعطف جملة اسمية على اسمية وهما قوله: (الشمس ينبغي لها) ، وقوله: (الليل سابق النهار) وتوافق الجملتين في نحو هذا أولى . وهو نظير قولنا: (لا محمد رجع ولا خالد مسافر) وهو أولى من قولك: (لا رجع محمد ولا خالد مسافر).

٢ - قد يفيد تقديم الاسم على الفعل في حيز النفي نفي الفعل عن المذكور وإثباته لغيره نحو: (ما أنا قلت هذا) ، و(ما محمد فعل ذلك) أي لم أقل أنا هذا وإنما قاله غيري ، ولم يفعله محمد وإنما فعله غيره . فعلى هذا المعنى يفيد التعبير نفي القدرة عن الشمس لإدراك القمر وإثباتها لغيرها ، أي يستطيع ذلك غيرها ، وهو الله العزيز الحكيم فينفي بذلك عنها القدرة والاختيار.

جاء في (تفسير البيضاوي): «وإيلاء حرف النفي الشمس للدلالة على أنها مسخرة لا يتيسر لها إلا ما أريد لها»<sup>(١)</sup>.



وجاء في (روح المعاني): «وجوز أن يكون ذلك (يعني تقديم حرف النفي على الشمس) لإفادة كونها مسخرة لا يتسهل لها إلا ما أريد بها من حيث تقديم المسند إليه على الفعل وجعله بعد حرف النفي نحو: (ما أنا قلت هذا ، وما زيد سعى في حاجتك) يفيد التخصيص ؛ أي: ما أنا قلت هذا بل غيري ، وما زيد سعى في حاجتك بل غيره ، على ما حققه علماء البلاغة. والمقصود من نفي تسهل إدراك القمر في سلطانه عن الشمس نفي أن يتسهل لها أن تطمس نوره وتذهب سلطانه ، ويرجع ذلك إلى نفي قدرتها على الطمس وإذهاب السلطان ، فيكون المعنى بناء على قاعدة التقديم أن الشمس لا تقدر على ذلك بل غيرها يقدر عليه وهو الله عز وجل ، وهذا بعد إثبات الجريان لها بتقدير العزيز العليم مشعر بكونها مسخرة لا يتسهل لها إلا ما أريد بها»<sup>(١)</sup>.

٣- ويصح أن يكون هذا التعبير أيضًا لمجرد نفي الفعل عن الاسم من غير إرادة إثباته إلى جهة أخرى مغايرة ولا تخصيصه به ، وذلك نظير قولنا لمن قال:

ماذا يفعل محمد وخالد؟ (محمد يقرأ وخالد نائم) ، فيقول آخر: (لا محمد يقرأ ولا خالد نائم). فهذا يفيد نفي القراءة عن محمد لكنه لم يثبت لزومًا أن شخصًا آخر يقرأ.

ونظير هذا أن تقول: (لا أبي ساعدني ولا أخي أعانني) فهذا يفيد نفي الفعل عن جهتين ولكن لا يفيد إثبات ذلك لغيرهما لزومًا.

وهذا قد يكون من هذا الباب.

٤- إن هذا التقديم قد يكون لغرض العناية والاهتمام ، ذلك أنه جرى

(١) ٥١ - المعاني ٢٣ / ٢١.



ذكر للشمس والقمر قبل هذه الآية ، فقد قال : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ وقال : ﴿ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ ﴾ فناسب تقديم الشمس للإسناد إليها ؛ لأن السياق في الكلام على الليل والنهار والشمس والقمر .

٥ - إن هذا التعبير ربط الكلام بما قبله ، ولو قال : (لا ينبغي للشمس أن تدرك القمر...) لم يرتبط الكلام ، فإنه لو قال : (والشمس تجري لمستقر لها...) والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم... لا ينبغي للشمس أن تدرك القمر) لوجدت الكلام مقطوعاً غير متصل ، بخلاف قوله : ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا ﴾ .

\* \* \*

﴿ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾

التنوين في (كل) يفيد العموم ، أي كل الأجرام تسبح ، فدخل فيها الشمس والقمر . ولو أضاف أو بيّن بمن فقال : (وكل منهما) لتخصص الكلام بهما . فقطع (كل) عن الإضافة وسع المعنى ودخل في الحكم ما لم يجر له ذكر من الأجرام . ثم إن إسناد السباحة إلى الجمع أفاد أن المقصود عموم الأجرام السماوية ، وأنها كلها لها أفلاك لا تعددها تسبح فيها ، وأن ذلك تقدير العزيز العليم . فنفى عنها كلها الإرادة والاختيار ، وبذلك نفى أن يكون منها ما يستحق أن يعبد كما يفعل قسم من الناس ، فنفى بهذا القطع عن الإضافة وإسناد السباحة إلى الجمع القدرة والاختيار عنها جميعها ، وأثبت أنها كلها مسخرة سخرها ربها وخالقها .

جاء في (تفسير البضاوي) : «(وكل) : وكلهم ، والتنوين عوض عن المضاف إليه ، والضمير للشموس والأقمار ، فإن اختلاف الأحوال يوجب تعدداً ما في الذات أو للكواكب ، فإن ذكرهما مشعر بها»<sup>(١)</sup> .

(١) أنوار التنزيل ، ٥٨٥ .





وجاء في (التفسير الكبير): «فإن قيل: فهل يختلف الأمر عند الإضافة لفظاً وتركها؟»

فنقول: نعم ، وذلك لأن قول القائل كل واحد من الناس كذا لا يذهب الفهم إلى غيرهم فيفيد اقتصار الفهم عليه ، فإذا قال: (كل كذا) يدخل في الفهم عموم أكثر من العموم عند الإضافة . . .

إذا كان (كل) بمعنى كل واحد منهم ، والمذكور الشمس والقمر ، فكيف قال: (يسبحون)؟ .

نقول: الجواب عنه من وجوه:

(أحدها): ما بينا أن قوله: (كل) للعموم ، فكأنه أخبر عن كل كوكب سيار . . .

(وثانيها): لما قال: ﴿وَلَا أَلِيلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ والمراد ما في الليل من الكواكب قال: (يسبحون)»<sup>(١)</sup>.

وإسناد السباحة إلى ضمير العقلاء ، وهو الواو ، لتنزيل الأجرام منزلة العاقل من جهة أن ذكر أنها تسبح ، والسباحة من فعل ذوي العقول ، كما في قوله تعالى في حق الأصنام: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ﴾ ، وقوله سبحانه: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

ومن جهة أنها تسبح في فلك خاص لا تتعداه ، كأنها شخص عاقل ملتزم بما حُدَّ له فهو لا يتعدى حدوده فلا يشذ ولا يخرج عن مداره ولا يبغي بعضه على بعض ، بل إن كلاً منها يعرف مكانه وفلكه وحدوده ، فهذا يشعر كأن الأجرام عاقلة ملتزمة وليست كالإبل الهائجة

(١) التفسير الكبير ٢٦/٧٤-٧٥.

(٢) روح المعاني ٢٣/٢٥.



المطلقة من عقالها تشرد وتهيم كما يحلو لها .  
 فإسناد السباحة إلى ضمير العقلاء كأن فيه إشعارًا بالأمان للناس مما فوقهم ، فلا ترجمهم ولا تنقضّ عليهم فتهلكهم .  
 وفي الآية إشارة إلى أن حركة الكواكب والأجرام دائرية ، أي هي تدور في مسار لها محدد وليست منطلقة في الفضاء على غير هدى .  
 جاء في (لسان العرب) : «الفلك مدار النجوم والجمع أفلاك . . . الفراء : الفلك استدارة السماء . . . والفلك قطع من الأرض تستدير وترتفع عما حولها» <sup>(١)</sup> .

ثم إن اختيار لفظ السباحة أنسب شيء للتعبير عن حركة الأجرام ، وقد اختار علماء العصر الحديث هذا اللفظ للتعبير عن الحركة في الفضاء لأنهم وجدوه أنسب لفظ للتعبير عنها .

\* \* \*

﴿وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ <sup>(٤١)</sup> وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ <sup>(٤٢)</sup>  
 وَإِنْ شَاءَ نُغَرِّقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ <sup>(٤٣)</sup> إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ <sup>(٤٤)</sup>  
 ﴿وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ <sup>(٤٥)</sup>

إن مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة ، فإنه لما ذكر سباحة الأجرام في الفلك فقال : ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ذكر سباحة الفلك في الماء وجريها فيه <sup>(٢)</sup> .

إن كلمة (الفلك) تكون مفردًا وجمعًا ، فالمفرد (فلك) والجمع (فلك) أيضًا بلفظ واحد .

(١) لسان العرب (فلك) .

(٢) انظر التفسير الكس ٧٨/٢٦ .



وقد اختلف في (الفلك) الوارد في الآية فقليل: هي السفن التي تجري في البحار إلى قيام الساعة ، والذرية هم الأولاد ، فامتَنَ عليهم بحمل أولادهم في البحار ، ذلك أن الامتنان بالنعمة على الأبناء امتنان بالنعمة على الآباء. ولذلك كثيراً ما يدعو الناس أن يرزقهم الله ذرية طيبة ، فقد قال زكريا عليه السلام: ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ [آل عمران: ٣٨] ، ويدعون لذرياتهم بالخير ، فقد وصف تعالى عباد الرحمن بقوله: ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾ [الفرقان: ٧٤] ، وقال إبراهيم عليه السلام: ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ ﴾ [البقرة: ١٢٨].

فهو إشارة إلى أن عقبهم باق وأن نسلهم لا ينقطع وأنهم - أي ذريتهم - سيركبون في الفلك المشحون بالبضائع ، الممتلئ بالأموال .  
وقيل: المقصود بالفلك هو سفينة نوح عليه السلام ، والمقصود بالذرية: الأبناء .

قليل: والمعنى أنه لما حمل آباءهم الأقدمين يكون قد حمل ذريتهم في أصلابهم ، ولولا ذلك الحمل لم يبق للآدمي نسل<sup>(١)</sup> . وحمل الآباء يتضمن حمل الذرية .

جاء في (الكشاف): «(ذريتهم) أولادهم ومن يهتمهم حملة... وقيل: (الفلك المشحون) سفينة نوح . ومعنى حمل الله ذرياتهم فيها: أنه حمل فيها آباءهم الأقدمين ، وفي أصلابهم هم وذرياتهم ، وإنما ذكر ذرياتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم وأدخل في التعجيب من قدرته في حمل أعقابهم إلى يوم القيامة في سفينة نوح»<sup>(٢)</sup> .

(١) انظر التفسير الكبير ٧٨/٢٦ .

(٢) الكشاف ٥٨٩/٢ ، وانظر البحر المحيط ٣٣٨/٧ .



وجاء في (روح المعاني): «واستشكل حمل ذريتهم في سفينة نوح عليه السلام ، وأجيب بأن ذلك بحمل آبائهم الأقدمين وفي أصلابهم هؤلاء وذريتهم ، وتخصيص الذرية مع أنهم محمولون بالتبع لأنه أبلغ في الامتنان ، حيث تضمن بقاء عقبهم ، وأدخل في التعجب ظاهراً حيث تضمن حمل ما لا يكاد يحصى كثرة في سفينة واحدة مع الإيجاز ، لأنه كان الظاهر أن يقال: حملناهم ومن معهم ليقى نسلهم. فذكر الذرية يدل على بقاء النسل ، وهو يستلزم سلامة أصولهم ، فدل بلفظ قليل على معنى كثير»<sup>(١)</sup>.

وليس في كون (الفلك) سفينة نوح استشكل ، فإنه سبحانه قال: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾ [الحاقة: ١١] ، فذكر أنه حملهم في سفينة نوح وهو لم يحملهم وإنما حمل آباءهم فصح أن يقول: ﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ فإن المخاطبين وذريتهم هم جميعاً ذرية المحمولين في السفينة.

وهذا الخطاب أعني قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾ ، يصح أن يكون خطاباً للبشر على مدى الزمان ، وأن يكون ذلك آية من آيات نعمه تعالى على خلقه .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه لما قال فيما بعد: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ [يس: ٤٩] ، والمقصود بهذه الصيحة صيحة القيامة ، وهي لا تأخذهم وإنما تأخذ ذريتهم صح أن يقول في سفينة نوح أنه حمل ذريتهم. فجعلهم هم المعنيين بالصيحة ، مع أن المعني هم الذرية ، فجعل الآباء والذرية شيئاً واحداً.



ثم لننظر من ناحية أخرى أنه منّ عليهم وعلى ذرياتهم بالحمل في الفلك ، غير أنه ذكر في حالة طغيان الماء حملهم هم فقال : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ ، ولما لم يذكر طغيان الماء ذكر حمل ذريتهم ، ذلك أنه في حالة طغيان الماء يخشى الغرق فذكر أنه حملهم هم ليدل على إنعامه عليهم بالنجاة ، وفي نجاتهم نجاة لذريتهم ، وليس في نجاة الذرية نجاة للأباء .

ولما لم يذكر طغيان الماء ذكر أنه حمل ذريتهم فكانت النعمة عليهم بالنجاة وعلى ذريتهم بالانتفاع ، أو بتعبير آخر : كانت النعمة عليهم بدرء المفسدة وعلى ذريتهم بجلب المنفعة ؛ ذلك لأنه وصف الفلك بأنه مشحون ، أي مملوء بالبضائع وعروض التجارة . ودرء المفسد - كما يقال - مقدم على جلب المنافع ، فذكر مع المخاطبين درء المفسدة ودفع الضرر عنهم ، ومع الأبناء جلب المنفعة لهم ، فكانت النعمة عليهم وعلى ذريتهم .

ولما ذكر طغيان الماء وصف الفلك بأنها جارية ، أي تجري بهم لينجوا إلى مكان آمن . ولما لم يذكر طغيان الماء وصف الفلك بأنه مشحون ، أي ممتلئ ، ولا يحسن ذكر المشحون مع طغيان الماء ، لأن امتلاءه يبطئه في الجري فلا ينجون به بسرعة .

فذكر مع النجاة الجري ومع المنفعة الشحن ، فكان كل تعبير أنسب في مكانه .

جاء في (التفسير الكبير) : « قال ههنا : ﴿ حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ منّ عليهم بحمل ذريتهم .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ منّ هناك عليهم بحمل أنفسهم .



نقول: لأن من ينفع المتعلق بالغير يكون قد نفع ذلك الغير ، ومن يدفع الضرر عن المتعلق بالغير لا يكون قد دفع الضرر عن ذلك الغير ، بل يكون قد نفعه . مثاله : من أحسن إلى ولد إنسان وفرحه وفرح أبوه ، وإذا دفع واحد الألم عن ولد إنسان يكون قد فرح أباه ، ولا يكون في الحقيقة قد أزال الألم عن أبيه . فعند طغيان الماء كان الضرر يلحقهم فقال: دفعت عنكم الضرر ، ولو قال: دفعت عن أولادكم الضرر لما حصل بيان دفع الضرر عنه .

وههنا أراد بيان المنافع فقال: ﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ لأن النفع حاصل بنفع الذرية ، ويدلك على هذا أن ههنا قال: ﴿فِي الْفُلِّكَ الْمَشْحُونِ﴾ فإن امتلاء الفلك من الأموال يحصل بذكره بيان المنفعة ، وأما دفع المضرة فلا ؛ لأن الفلك كلما كان أثقل كان الخلاص به أبطأ وهنالك السلامة ، فاختار هنالك ما يدل على الخلاص من الضرر وهو الجري ، وههنا ما يدل على كمال المنفعة وهو الشحن<sup>(١)</sup> .

وقد تقول: ولم ذكر حمل الذرية ههنا ، أي في آية (يس) هذه ، ولم يذكر حملهم هم؟

فنقول: إن ذلك لأمر منها:

١ - أنه لما قال قبل هذه الآية: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ ناسب ذكر الذرية ؛ لأن الذرية إنما تكون من الأزواج .

٢ - ولما ذكر صيحة القيامة ، وهي لا تأخذهم وإنما تأخذ ذريتهم ناسب ذلك ذكر الذرية أيضاً .

(١) التفسير الكبير ٢٦ / ٨٠ .

٣ - ثم إن ذلك من قبيل المنّ عليهم ، فهو أخبرهم ضمناً أنه لا يستأصلهم وإنما يبقّيهم ويبقى ذريتهم .

ثم لننظر من ناحية أخرى أنه قال : ﴿وَأَيُّ لَّهُمُ الْأَرْضُ﴾ ، وقال : ﴿وَأَيُّ لَّهُمُ اللَّيْلُ﴾ ولم يقل : (وآية لهم الفلك جعلناها بحيث تحملهم) وذلك لأن حملهم في الفلك هو العجب ، أما نفس الفلك فليس بعجب لأنه كبيت مبني من خشب . وأما نفس الأرض فعجب ونفس الليل عجب لا قدرة عليهما لأحد إلا الله <sup>(١)</sup> .

ثم إن الامتنان عليهم إنما هو بالحمل في الفلك وليس في الفلك نفسه ، ذلك أن الحمل فيه هو النعمة ، فالفلك ليس مقصوداً لذاته ، وإنما المقصود هو الحمل فيه ، فذكر ما به مناط النعمة والمنّة .

وبعد أن منّ عليهم بحمل ذريتهم في الفلك المشحون ذكر منته عليهم بالحمل فقال : ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ .

وقوله : (من مثله) يعني من مثل الفلك .

و(ما يركبون) فيه وجهان :

الأول : أنه الفلك وما يركبونه من السفن والزوارق <sup>(٢)</sup> .

والآخر : أنه عموم ما يركب في البر من الإبل وغيرها .

والظاهر أنه يشمل عموم ما يركب في البر والبحر ، فمنّ عليهم بما يركبونه عموماً مما سخره لهم ربنا سبحانه .

فذكرهم بنعمة السكن وهي الأرض ، وبنعمة الطعام ، وبنعمة النهار والليل ، وحملهم وحمل بضائعهم في البر والبحر .

(١) التفسير الكبير ٢٦ / ٨١ .

(٢) انظر الكشف ٢ / ٥٨٩ ، التفسير الكبير ٢٦ / ٨١ .



وقوله: (لهم) يدل على تمام نعمته عليهم ، ذلك أنه خلق ذلك من أجلهم . ولو قال: (وخلقنا من مثله ما يركبون) لم يدل على أن الخلق كان من أجلهم .

كما أن إضافة الذرية إليهم فيه تفضل آخر عليهم ، بخلاف ما لو قال: إنا حملنا ذرية المخلوقات ، أو ذرية الناس مع نوح ، فإن ذلك يعم وهذا يخصهم هم .

\* \* \*

﴿ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقِذُونَ ﴾ ﴿٤٣﴾

الصريح: المغيث .

هددهم بالإغراق فلا ينقذهم أحد كما فعل مع المغرقين من قوم نوح . وفي هذا تهديد لهم من جهة أخرى ، ذلك أن قوم نوح كذبوا رسولهم فأغرقهم ، وهؤلاء كذبوا رسولهم فإن شاء ربهم أغرقهم .

وقد تقول: كيف يصح التهديد بالإغراق وهو لم يذكر حملهم في الفلك ، وإنما ذكر حمل ذريتهم فقال: ﴿وَأَيُّهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ ؟

فالتهديد بالإغراق يصح أن يكون لذريتهم لا لهم .

والجواب: أنه لما قال: ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ فذكر ما يركبونه من مثل الفلك صح أن يكون التهديد لهم .

وقد تقول: ولم قال: ﴿فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ﴾ ، ولم يقل: (فلا مغيث لهم) ؟ .

فنقول: إن ذلك لأكثر من وجه:

منها أن الصريح يجمع عدة معان: منها المغيث ومنها المستغيث .



والصرير أيضًا صوت المستصرخ<sup>(١)</sup>.

فقوله: ﴿فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ﴾ جمع عدة معان ، وقد يحتمل ههنا هذه المعاني كلها.

وقد تقول: كيف يحتمل في الآية نفى المغيث والمستغيث ولا شك أنهم مستغيثون؟.

فنقول: ليس المعنى على ما ظننت ، فإنه لم يقل: (فلا صرير منهم) وإنما قال: ﴿فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ﴾ أي لا مستغيث لهم ، بمعنى لم يستغيث لهم أحد ، وعلى هذا يكون المعنى أنه إن شاء أغرقهم فلا يستغيث لهم أحد ولا مغيث لهم ، فلا يكون ثمة من يطلب العون لهم ولا من يعين ، فنفى المغيث والمستغيث لهم. وهكذا يأخذهم البحر فلا تنجو جثثهم أيضًا بل تذهب في البحر.

والصرير أيضًا صوت المستصرخ ، وعلى هذا يكون المعنى أنهم لا يمكنهم الصراخ وطلب العون لأن الماء يلجم أفواههم فلا يتمكنون من طلب الاستغاثة.

وبهذا نفى المغيث والمستغيث لهم ، ونفى إمكان رفع الصوت لطلب الاستغاثة فيغرقون في صمت رهيب ووحدة مرعبة.

واختار لفظ الصرير على المغيث أيضًا لأن الصرير من الصراخ ، والصرخة: هي الصيحة الشديدة عند الفرع أو المصيبة<sup>(٢)</sup>.

والصرير والمُصرخ بمعنى واحد ، فإن المُصرخ هو الذي يزيل الصراخ بإغاثة صاحبه. والذي يشرف على الغرق يصرخ بأعلى صوته

(١) لسان العرب (صرخ) ٢/٤.

(٢) لسان العرب (صرخ) ٢/٤.



طالبًا النجدة ليسمعه من يغيثه وينجيه ، فلا يكون صريخ إلا إذا كان صراخ . أما المغيث فيكون لمن يطلب الغوث سواء كان عن طريق الصرخة أم كان عن طريق ذكر الحاجة الشديدة ، فقد يذهب شخص إلى آخر فيقول له : أغثني يا فلان فإنني في ورطة ، وليس من الضروري أن يرفع صوته عاليًا بالصراخ . أما الصريخ فيكون مع الصراخ . فكان ذكر الصريخ أنسب .

وقال : ﴿ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ ﴾ ولم يقل : ( فلا مصرخ لهم ) للسبب نفسه ، فإن الصريخ يجمع عدة معان ، بخلاف المصرخ فإنه المعين والمغيث فقط .

ثم قال : ﴿ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ﴾ أي لا ينقذهم شيء سواء كان عن طريق الصريخ أم عن غيره . فقد لا يكون مغيث ينقذ من يشرف على الغرق ولكن قد ينقذ بطريق آخر مما يتهيا من سبل النجاة ولو أن ينجو على خشبة ، فهذا إنقاذ عن طريق الصريخ ، فنفي ذلك أيضًا ، فانتفت نجاتهم بكل سبيل . ولم يكتف بقوله : ﴿ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ ﴾ لئلا يظن أنهم قد ينقذون من غير صريخ .

جاء في (البحر المحيط) : «والظاهر أن قوله : ﴿ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ ﴾ أي لا مغيث لهؤلاء الذين شاء الله إغراقهم ، ﴿ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ﴾ أي ينجون من الموت بالغرق ، نفى أولاً الصريخ وهو خاص ، ثم نفى ثانيًا إنقاذهم بصريخ أو غيره» <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ﴾ ولم يقل : ( فلا صريخ لهم ولا منقذ ) ذلك أنه نفى إنقاذهم عن أي طريق سواء كان عن طريق المنقذين أم



عن غير هذا الطريق ، فقد يتعلق الشخص بحبل أو يتمسك بخشبة أو يلقيه الموج بالساحل أو أي وسيلة أخرى مما يهيئه الله سبحانه ، فهذه نجاة عن غير طريق المنقذين ، فنفي ذلك أيضاً عنهم .

فقال : ﴿ وَلَا هُمْ يُنْقَدُونَ ﴾ أي بأية وسيلة أو سبيل ، وهو أعم من قولنا : (ولا منقذ) .

جاء في (التفسير الكبير) : «وقوله تعالى : ﴿ وَلَا هُمْ يُنْقَدُونَ ﴾ إذا أدركهم الغرق ؛ وذلك لأن الخلاص من العذاب إما أن يكون بدفع العذاب من أصله أو برفعه بعد وقوعه فقال : لا صريخ لهم يدفع ولا هم ينقذون بعد الوقوع فيه . وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقَدُونَ ﴾ . فقوله : ﴿ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَدُونَ ﴾ فيه فائدة أخرى غير الحصر وهي أنه تعالى قال : (لا صريخ لهم) ولم يقل : ولا منقذ لهم ؛ وذلك لأن من لا يكون من شأنه أن ينصر لا يشرع في النصرة مخافة أن يغلب ويذهب ماء وجهه . وإنما ينصر ويغيث من يكون من شأنه أن يغيب ، فقال : لا صريخ لهم . وأما من لا يكون من شأنه أن ينقذ إذا رأى من يعز عليه في ضرر يشرع في الإنقاذ ، وإن لم يثق بنفسه في الإنقاذ ولا يغلب على ظنه وإنما يبذل المجهود فقال : ﴿ وَلَا هُمْ يُنْقَدُونَ ﴾ ولم يقل : ولا منقذ لهم»<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴾

أي إلا إذا أراد ربهم أن يرحمهم فينقذهم ويمتعهم في الحياة إلى أجل ، فنفي الإنقاذ إلا من طريق رحمة الله لهم .

(١) التفسير الكبير ٨٢/٢٦ .



والتعبير يحتمل معنيين :

الأول : أن ينقذهم رحمة بهم ويمتتعهم إلى حين .

والمعنى الآخر : أن إنقاذهم على نوعين : إنقاذ رحمة وإنقاذ تمتع .

وذلك أن قسماً من هؤلاء الناجين يؤمنون بعد الكفر ويهتدون بعد الضلال ، فكان إنقاذهم رحمة منه تعالى .

والقسم الآخر يبقون على ضلالهم فيكون إنقاذهم متاعاً إلى حين .

والقسمان نالتهم رحمة الله والمتاع على حين .

فالذين آمنوا نالتهم رحمة الله بإنقاذهم من الغرق وبإيمانهم .

والذين لم يؤمنوا نالتهم رحمة الله بالنجاة من الغرق .

وعلى هذا فكلهم مرحومون ممتعون ، ولكن منهم من نالته رحمة أوسع بنجاته وإيمانه .

وقال : ﴿ رَحْمَةً مِّنَّا ﴾ ليدل على أن الرحمة بهم كانت منه سبحانه ، وإلا فليس ثمة من يرحمهم ويغيثهم . وحتى لو أغاثهم أحد فذلك برحمته سبحانه لهم وتهيئته من ينجيهم ، فهم لا ينقذون إلا برحمته سبحانه .

جاء في (التفسير الكبير) في قوله : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴾ : «وهو يفيد أمرين :

أحدهما : انقسام الإنقاذ إلى قسمين : الرحمة والمتاع ، أي فمن علم الله منه أنه يؤمن فينقذه الله رحمة ، وفمن علم أنه لا يؤمن فليتمتع زماناً ويزداد إثماً .

وثانيهما : أنه بيان لكون الإنقاذ غير مفيد للدوام ، بل الزوال في الدنيا



لا بدَّ منه فينقذه الله رحمة ويمتعه إلى حين ، ثم يميته ، فالزوال لازم أن يقع<sup>(١)</sup>.

وقد تقول: لقد قدم الرحمة ههنا على الجار والمجرور فقال: ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا﴾ ، فهل يصح أن يقدم الجار والمجرور على الرحمة فيقول: (ولا هم ينقذون منا إلا رحمة ومتاعاً إلى حين) أو (ولا هم ينقذون إلا منا رحمة ومتاعاً إلى حين) كما قدم ذلك في مواطن من القرآن الكريم ، وذلك نحو قوله: ﴿وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ﴾ [هود: ٩].

وقوله: ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَبْنَاهُ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ [الشورى: ٤٨].

وما الغرض من هذا التقديم والتأخير؟

فنقول: ههنا سؤالان:

السؤال الأول: هل يصح تقديم الجار والمجرور على الرحمة في آية (يس)؟.

والآخر: ما الغرض من هذا التقديم والتأخير فيما ورد من نحو ذلك في القرآن؟.

أما الجواب عن السؤال الأول فنقول: إنه لا يصح تقديم الجار والمجرور على الرحمة في آية (يس) ، لأن المعنى سيختل ، ذلك أنه لو قال: (ولا هم ينقذون منا إلا رحمة ومتاعاً على حين) أو (ولا هم ينقذون إلا منا) كان المعنى أنه سينقذهم من الله تعالى منقذ وينجيهم منه مغيث رحمة ومتاعاً إلى حين ، وبذلك يكون الله عاجزاً عن إغراقهم ، تعالى عن



ذلك ؛ لأنه سيكون من ينقذهم من الله ، ولذا لا يصح التقديم في الآية .  
أما تقديم الجار والمجرور فيما ذكرناه من آيتي هود والشورى فذلك  
ما يقتضيه المقام .

فإنه سبحانه وتعالى قال في هود: ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ  
نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ۖ ﴾ ١٠ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرْأٍ مَسْتَةٍ  
لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ۖ ﴾ [هود: ٩ - ١٠] .

وقال في الشورى: ﴿ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَبَهَا وَإِنْ  
نُصِبْهُمْ سِتْنَةً يِمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۖ ﴾ [الشورى: ٤٨] .

في حين قدم الرحمة على الجار والمجرور في سورة فصلت فقال:  
﴿ لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَكْفُرُ ۖ ﴾ ٤٩ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ  
رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْأٍ مَسْتَةٍ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَطْنُ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى  
رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ  
غَلِيظٍ ۖ ﴾ ٥٠ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ  
عَرِيضٍ ۖ ﴾ [فصلت: ٤٩ - ٥١] .

ومن النظر في المواطن الثلاثة يتضح أن الكلام في (فصلت) على  
الرحمة أكثر وأثرها على الإنسان أوسع مما في هود والشورى ، فإنه في  
هود لم يذكر إلا إذا ذاقته إياها ونزعها منه ، فذكر حالة نزع الرحمة فقط ولم  
يذكر أثر الرحمة عليه .

وأما في الشورى فإنه لم يزد على أن قال: (فرح بها) .

وأما في (فصلت) فقد فصل وأطال في وصف أثرها فيه واحتفائه بها  
فناسب تقديمها في (فصلت) .

ونحو ذلك قوله تعالى في سورة هود: ﴿ وَءَاخِذْنِي بِرَحْمَةِ رَبِّكَ ۖ ﴾

[هود: ٢٨] بتقديم الرحمة على الجار والمجرور .

وقوله في السورة نفسها: ﴿وَأَتْلُو مِنْهُ رَحْمَةً﴾ [هود: ٦٣] بتقديم الجار والمجرور على الرحمة .

ومن النظر في سياق الآيتين يتضح سبب التقديم والتأخير فيهما .

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِتِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيُسْرِ ﴿٢٦﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرْزُقُكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرْزُقُكَ أَتُبْعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنْبَغٍ مِنْ رَبِّي وَأَتْلُو رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنزِلْكُمْ مَوْتًا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاذِبُونَ﴾ [هود: ٢٥-٢٨] .

وقال: ﴿وَالِإِىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴿٦١﴾ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿٦٢﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنْبَغٍ مِنْ رَبِّي وَأَتْلُو مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ [هود: ٦١-٦٣] .

فأنت ترى من النصين السابقين أن الكلام على الرحمة في قصة نوح أطول ووصفها أكثر ، فقد قال: ﴿وَأَتْلُو مِنْهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنزِلْكُمْ مَوْتًا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاذِبُونَ﴾

وليس الأمر كذلك في قصة صالح ، فقد قال: ﴿وَأَتْلُو مِنْهُ رَحْمَةً﴾ ولم يزد على ذلك . ثم قال بعدها: ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ .

فلما كان الكلام على الرحمة أكثر في قصة نوح قدم الرحمة ، ولما لم يكن الكلام كذلك في قصة صالح أخرها .



هذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى أن الكلام في قصة صالح على الله أكثر: ﴿يَقَوْمِ  
اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا  
إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ .

وقال في قصة نوح: ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ  
الْيَمِّ﴾ .

فقال في قصة صالح :

١ - اعبدوا الله .

٢ - ما لكم من إله غيره .

٣ - هو أنشأكم من الأرض .

٤ - واستعمركم فيها .

٥ - فاستغفروه .

٦ - ثم توبوا إليه .

٧ - إن ربي قريب مجيب .

ولم يزد في قصة نوح على أن قال: ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ .

فناسب تقديم الضمير العائد على الله في قصة صالح فقال: ﴿وَأَتَنِى  
مِنْهُ رَحْمَةً﴾ دون قصة نوح .

فناسب التقديم والتأخير من جهتين :

١ - من جهة التوسع في ذكر الرحمة في قصة نوح فناسب ذلك  
تقديمها .

٢ - ومن جهة التفصيل في الكلام على الله في قصة صالح دون قصة



نوح ، فناسب تقديم ضميره وتأخير الرحمة .

وقد تقول : لقد قال في آية (يس) : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا ﴾ ، وفي مواطن من القرآن الكريم قال : ﴿ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ فهل من فرق بين التعبيرين ؟

فنقول : الظاهر من التعبير القرآني أن قوله : ﴿ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ [الكهف : ٦٥] أخص من قوله : ﴿ رَحْمَةً مِنَّا ﴾ ، ذلك أن قوله : ﴿ رَحْمَةً مِنَّا ﴾ فيه الرحمة عامة تشمل جميع الخلق مؤمنهم وكافرهم ، فقد قال تعالى : ﴿ وَلَا هُمْ يُقَدَّرُونَ ﴾ [٤٣] إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ، وقال : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْتَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَّسَّتْهُ لَيَفْوَلَنَّ هَذَا إِلَىٰ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ﴾ [فصلت : ٥٠] .

أما قوله : ﴿ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ فهي رحمة خاصة بالمؤمن ، ولم ترد في القرآن الكريم في غير المؤمنين .

قال تعالى على لسان سيدنا نوح : ﴿ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ يَتْتَنَ مِن رَّبِّي وَءَالَيْتَنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِي ﴾ [هود : ٢٨] .

وقال في الخضر وهو الرجل الصالح الذي اتبعه موسى ليتعلم منه : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَّدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف : ٦٥] .

وقال في سيدنا أيوب عليه السلام : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ ﴾ [الأنبياء : ٨٤] .

ونظير هذا قوله : ﴿ نِعْمَةً مِنَّا ﴾ و ﴿ نِعْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ ، فإن قوله : ﴿ نِعْمَةً مِنَّا ﴾ فيه النعمة عامة تشمل المؤمن والكافر . قال تعالى : ﴿ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا نَحْنُ إِذَا حَوْلَتْهُ نِعْمَةٌ مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر : ٤٩] .

وقال : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوْلَتْهُ نِعْمَةٌ مِنْهُ ﴾



نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾ [الزمر: ٨].

فهذه النعمة عامة شملت عموم الناس وقد أصابت الكافر كما هو واضح في الآية الثانية.

أما قوله: ﴿نِعْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا﴾ فهي خاصة بالمؤمن ، قال تعالى: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٥﴾﴾ [القمر: ٣٤-٣٥]. وهذا نظير قوله: ﴿رَحْمَةٌ مِنَّا﴾ و﴿رَحْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا﴾.

وقد تقول: ولكنه قد يرد في الموقف الواحد مرة (رحمة منا) ومرة (رحمة من عندنا) وذلك نحو قوله تعالى في سيدنا أيوب في سورة الأنبياء: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٤].

وقوله فيه في سورة (ص): ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٤٣].

فما الفرق؟

فنقول: إن السياق الذي وردت فيه كل من الآيتين هو الذي يوضح سبب الاختلاف بين التعبيرين.

قال تعالى في سورة (ص): ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴿٤١﴾ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿٤٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٤٣﴾ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٤﴾﴾ [ص: ٤١-٤٤].

وقال في سورة الأنبياء: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٨٣﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ



وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَذِكْرَى لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٤﴾ [الأنبياء: ٨٣ - ٨٤].

ومن النظر في النصين يتضح الفرق:

١ - فقد قال في سورة (ص) ﴿أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ فذكر مسّ الشيطان له. وقد اختلف المفسرون في تفسير هذا المس ، وفسره بعضهم بأنه وسوسة من الشيطان أطاعه فيها.

جاء في (الكشاف): «لما كانت وسوسته إليه وطاعته له فيما وسوس سبباً فيما مسه الله به من النصب والعذاب نسبه إليه»<sup>(١)</sup>.

أما في سورة الأنبياء فقال: ﴿أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ﴾ ، فذكر في (ص) ، ما هو خلاف الأولى فناسب ذكر ﴿رَحْمَةً مِنَّا﴾ في (ص) و﴿رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا﴾ في الأنبياء.

٢ - ذكر في سورة الأنبياء الله بصفة الرحمة فقال: ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ، ولم يذكر مثل ذلك في (ص).

٣ - ذكر في الأنبياء أن الله استجاب له وكشف ما به من ضر تصريحاً ، ولم يذكر مثل ذلك في (ص) بل فهم ذلك ضمناً ، فكان ما في الأنبياء أتم وأكمل مما ذكر في (ص).

فناسب كل تعبير موطنه.

ثم إن السياق في كل من السورتين يوضح ذلك أيضاً:

فقد ذكرت قصة أيوب عليه السلام بعد قصة داود وسليمان عليهما السلام في السورتين ، وكان السياق في سورة (ص) فيما وقع لهما خلافاً للأولى ، فقد ذكر فيها سيدنا داود وتسور المحراب عليه وفزعه من المتسورين ، وذكر الحكم في مسألة النعاج التي ترمز إلى أمر ما الله أعلم



به . وعلى أية حال فقد ظن داود أن الله قد فتنه فاستغفر ربه وخر راکعاً  
وأنا ب و غفر الله له ذلك .

وذكر سليمان وأنه أحب حب الخير عن ذكر ربه ، وذكر أن الله قد فتنه  
وألقى على كرسيه جسداً ثم أنا ب .

وذكر أيوب وأن الشيطان قد مسه بنصب وعذاب .

فالمقام والسياق في الابتلاءات والفتن التي تعرض لها الأنبياء  
المذكورون .

وليس في سورة الأنبياء مثل ذلك ، وإنما ذكر التفضل والإنعام عليهم  
ورحمته بهم ، فقد ذكر داود وسليمان وحكماهما في الحرث فقال :  
﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ [الأنبياء : ٧٩] ، ولم يذكر أنه  
فتنهما ، وإنما ذكر تفضله وإنعامه عليهما .

وذكر أيوب ولم يذكر أنه مسه الشيطان ، وإنما قال : ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ  
نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [الأنبياء : ٨٣] .

فناسب المقام والسياق ذكر الخصوصية بقوله : ﴿ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ في  
سورة الأنبياء دون سورة (ص) ، والله أعلم .

ثم لننظر إلى الآيتين من ناحية أخرى .

فقد قال في (الأنبياء) : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ  
أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء : ٨٤] .

وقال في (ص) : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾  
[ص : ٤٣] .

وإليك الفرق بينهما :



في الأنبياء	في (ص)
فاستجبنا له	--
فكشفنا ما به من ضر	--
آتيناه أهله	وهبنا له أهله
رحمة من عندنا	رحمة منا
وذكرى للعابدين	وذكرى لأولي الألباب

ونود أن نذكر ما يأتي تعقيباً على النصين :

١ - إن قوله : (آتيناه) يشمل (وهبنا له) وزيادة ، فإن الإيتاء يشمل الهبة وغيرها ، فقد يستعمل الإيتاء في المال وغيره نحو قوله : ﴿ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ ، وقوله : ﴿وَأَتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً﴾ ، وقوله : ﴿ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ مما لا تصح الهبة في نحوه .

٢ - إن قوله ﴿رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا﴾ يشمل ﴿رَحْمَةً مِنَّا﴾ وزيادة ، إذ الرحمة في قوله : (منا) عامة يشترك فيها عموم الخلق مؤمنهم وكافرهم . أما قوله : ﴿رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا﴾ فهي رحمة خاصة تزيد على الرحمة العامة ، فهي إذن تشمل قوله : ﴿رَحْمَةً مِنَّا﴾ مع زيادة في الرحمة .

٣ - وقوله (للعابدين) يشمل (أولي الألباب) وزيادة في الوصف ، فإن العابدين كلهم من أولي الألباب وليس أولو الألباب كلهم من العابدين ، ذلك أنه لا تصح عبادة من غير عقل ، وعلى هذا فإن العابدين يزيدون في الوصف على أولي الألباب ، فإن العابدين هم :

أولو الألباب + عبادة .

فكان قوله : (للعابدين) يشمل أولي الألباب وزيادة .

٤ - وزاد على ذلك قوله: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ [الأنبياء: ٨٤].

وبهذا يتضح أن آية الأنبياء تشمل آية (ص) وزيادة ، فناسب كل تعبير مكانه .

هذا علاوة على أنه في سورة (ص) تكرر ذكر مشتقات الهبة ، وفي (الأنبياء) تكرر ذكر الإيتاء .

فقد قال في (ص): ﴿أَمْرٌ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾ [الآية: ٩] ، وقال: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ﴾ [الآية: ٣٠] ، وقال: ﴿وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَلْبِغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [الآية: ٣٥] ، وقال: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ﴾ [الآية: ٤٣].

وقال في (الأنبياء): ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُنْقِذِينَ﴾ [الآية: ٤٨] ، وقال: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ [الآية: ٥١] ، وقال: ﴿وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ [الآية: ٧٣] ، وقال: ﴿وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [الآية: ٧٤] ، وقال: ﴿وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [الآية: ٧٩] ، وقال: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ [الآية: ٨٤].

فناسب لفظ (وهبنا) ما في (ص) ، و(آتينا) ما في الأنبياء ، من حيث السمة التعبيرية لكل من السورتين .

ثم من ناحية أخرى أن لفظ العبادة والعابدين ورد في سورة الأنبياء أكثر مما ورد في (ص) ، بل لم يرد لفظ (العبادين) في (ص) .

فقد ورد ذلك في الأنبياء عشر مرات ، في حين ورد في (ص) خمس مرات .



قال تعالى في الأنبياء: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ [الأنبياء: ١٩] ، وقال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥] ، وقال: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٦] ، وقال: ﴿قَالُوا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا هَٰؤُلَاءِ عِبِيدَ﴾ [الأنبياء: ٥٣] ، وقال: ﴿فَقَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ [الأنبياء: ٦٦] ، وقال: ﴿أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأنبياء: ٦٧] ، وقال: ﴿وَكَاُنُوا لَنَا عَبِيدَ﴾ [الأنبياء: ٧٣] ، وقال: ﴿وَذِكْرَىٰ لِلْعَبِيدِ﴾ [الأنبياء: ٨٤] ، وقال: ﴿وَأَنَّا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٩٢] ، وقال: ﴿إِنَّ فِي هَٰذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَبِيدَ﴾ [الأنبياء: ١٠٦] .

وقال في (ص): ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ﴾ [ص: ١٧] ، وقال: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَنَ نِّعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: ٣٠] ، وقال: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ﴾ [ص: ٤١] ، وقال: ﴿نِعَمَ الْعَبْدُ﴾ [ص: ٤٤] ، وقال: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ [ص: ٤٥] .

فناسب قوله: ﴿وَذِكْرَىٰ لِلْعَبِيدِ﴾ ما في الأنبياء ، وقوله: ﴿وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ ما في (ص) .

ومما زاده حسناً أنه قال في (ص): ﴿كَتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩] ، فناسب ذلك قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٤٣] .

وأنه قال في (الأنبياء): ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدَ﴾ [الأنبياء: ٧٣] .

وقال: ﴿إِنَّ فِي هَٰذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَبِيدَ﴾ [الأنبياء: ١٠٦] .



فناسب ذلك قوله: ﴿وَأَتَيْنَهُ أَهْلُهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا  
وَذِكْرَىٰ لِلْعَالَمِينَ﴾.

هذا علاوة على أن سورة الأنبياء تكررت فيها مواقف العبادة وسيافاتها  
مما لم يُر مثله في (ص) ، وشرح ذلك يطول مما لا يناسب هذا المقام .  
فناسب كل تعبير مكانه من كل وجه ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٤٥) وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ  
آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ  
مُّبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً  
تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

\* \* \*

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٤٥)  
أي : إذا قيل لهم احذروا ما تقدم من موجبات العذاب وما يأتي فيما  
بعد أعرضوا .

وقيل في معنى قوله : ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ وجوه منها :  
أن قوله : ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ يعني ما مضى من الذنوب ، ﴿وَمَا خَلْفَكُمْ﴾  
ما بقي منها <sup>(١)</sup> .

أو ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر .  
وقيل : ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ الوقائع التي خلت من مثل الوقائع التي  
ابتليت بها الأمم المكذبة بأنبيائها .

(١) فتح القدير ٤/ ٣٦١ .





﴿وَمَا خَلَقَكُمْ﴾: من أمر الساعة<sup>(١)</sup> ، وعذاب الآخرة<sup>(٢)</sup> .

وقيل: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ أي ما بين أيديكم من الآفات والنوازل فإنها محيطة بكم وما خلفكم منها .

وقيل: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ ما ظهر لكم ، ﴿وَمَا خَلَفَكُمْ﴾: ما خفي عنكم<sup>(٣)</sup> .

وقيل: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ من أنواع العذاب مثل الغرق والحرق وغيرهما المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿وَلِنْ نَّشَأَ نُغْرِقَهُمْ فَلَا صَرَيجَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ﴾ . ﴿وَمَا خَلَفَكُمْ﴾ من الموت الطالب لكم ، إن نجوتم من هذه الأشياء فلا نجاة لكم معه ، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَتَّعْنَا إِلَىٰ حِينٍ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقيل: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾: الآخرة فإنهم مستقبلون لها ، ﴿وَمَا خَلَفَكُمْ﴾: الدنيا فإنهم تاركون لها<sup>(٥)</sup> .

هذه أشهر الأقوال التي قيلت فيها . ويمكن تلخيصها بما يأتي :

﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾:

١ - ما مضى من الذنوب وما تقدم منها .

٢ - الوقائع التي أوقعها الله بالأمم السالفة المكذبة .

٣ - الآفات والنوازل المحيطة بكم وأنواع العذاب مثل الغرق والحرق .

(١) الكشف ٥٨٩/٢ ، روح المعاني ٢٣/٢٨ - ٢٩ .

(٢) البحر المحيط ٣٤٠/٧ .

(٣) فتح القدير ٤/٣٦١ .

(٤) التفسير الكبير ٢٦/٨٣ .

(٥) التفسير الكبير ٢٦/٨٣ ، البحر المحيط ٣٤٠/٧ .



٤ - ما ظهر لكم .

٥ - الآخرة .

﴿ وَمَا خَلَفَكُمْ ﴾ :

١ - ما تأخر من الذنوب أو ما بقي منها .

٢ - أمر الساعة وعذاب الآخرة .

٣ - النوازل والآفات التي تنزل فيما بعد .

٤ - الموت الطالب لكم .

٥ - ما خفي عنكم .

٦ - الدنيا .

وأكثر الأقوال على أن ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ﴾ يعني ما تقدم من هذه الأمور ﴿ وَمَا خَلَفَكُمْ ﴾ يعني ما يأتي منها فيما بعد ، غير أنه نسب إلى مجاهد القول بعكس ذلك ، وهو أن ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ﴾ يعني الآخرة وعذابها ، ﴿ وَمَا خَلَفَكُمْ ﴾ يعني الدنيا وما فيها .

وعلى أية حال فإن قوله : ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلَفَكُمْ ﴾ يشمل ما ينبغي أن يتقى من أمور الدنيا والآخرة على قول مجاهد أو غيره ، غير أن الاستعمال القرآني يؤيد ما ذهب إليه القائلون أن ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ﴾ يعني ما تقدم من الأمور المذكورة ، أو ما هو واقع فعلاً في حين الإخبار ، ﴿ وَمَا خَلَفَكُمْ ﴾ يعني ما لم يأت بعد وهو المستقبل .

قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ﴾ [المائدة : ٤٨] ، أي مصدقاً لما تقدمه من الكتاب .

وقال : ﴿ وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۖ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ﴾ [المائدة : ٤٦] .



وقال: ﴿ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ [آل عمران: ٣ - ٤].

أي ما تقدمه من الكتب .

فجعل (ما بين يديه) لما تقدم .

وقال: ﴿ جَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة: ٦٦].

قيل: «أي لمعاصريهم ومن خلفهم . . . [وقيل] أيضًا: لما بحضرتها من القرى - أي أهلها - وما تباعد عنها» <sup>(١)</sup>.

وقال: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ [١٦٩] ﴿ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠].

فاستعمل ﴿مَنْ خَلْفَهُمْ﴾ للذين يأتون بعدهم .

وقال: ﴿ وَلَيْخَشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ﴾ [النساء: ٩].

وقال: ﴿ فَإِنَّمَا تَتَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّكَّرُونَ ﴾ [الأنفال: ٥٧].

فاستعمل ﴿مَنْ خَلْفَهُمْ﴾ لمن يكون بعدهم ، أي لمن يأتي في المستقبل .

ونحو هذا استعمال (من وراء) فقد يستعمل لما يكون بعد ، أي في المستقبل .



قال تعالى: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوْلَىٰ مِنْ وَرَأَىٰ﴾ [مريم: ٥] ، أي: بعد وفاتي .

وقال تعالى في زوج إبراهيم عليه السلام: ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ ۖ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَأَىٰ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١] .  
أي من بعد إسحاق يعقوب .

ومن هذا يترجح أنه يعني بقوله: ﴿اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ﴾ أي ما تقدم مما ينبغي أن يتقى ، أو ما هم يفعلونه في الحال ، ويعني بقوله: (ما خلفكم) ما ينبغي أن يتقى في المستقبل ، وأعظم ما ينبغي أن يتقى في المستقبل هو الساعة وعذاب الآخرة . ويبدو أن هذا هو أظهر ما فهموه من النص ولذا قال: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي متى يقع ما تعدونا به من أمر الساعة والآخرة؟ .

ويتضح مما ذكرت أنه لا يعني بقوله: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ أمراً معيناً ، وإنما هو عام في كل ما ينبغي أن يتقى ، ما ذكر وما لم يذكر .  
جاء في (روح المعاني): «وحاصل الأمر على ما قيل: اتقوا العذاب أو اتقوا ما يترتب العذاب عليه»<sup>(١)</sup> .

وإن كان أظهر ما يدل عليه قوله: (وما خلفكم) الساعة وعذاب الآخرة كما ذكرت .

لقد قال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ فجاء بـ (إذا) ولم يأت بـ (إن) وذلك ليدل على أن هذا القول ليس أمراً افتراضياً بل هو أمر حاصل ، فإنه قيل لهم هذا الأمر كثيراً ، فإن (إذا) تستعمل في اللغة لما هو مقطوع بحصوله ولما يكثر حصوله ، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا



الْمُشْرِكِينَ ﴿[التوبة: ٥] فَإِنَّ الْأَشْهَرَ الْحَرَمَ لَا بَدَّ أَنْ تَنْسَلَخَ .  
وقوله: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة: ١٠] ، فإن  
الصلاة لا بد أن تنقضي .

فهذا من المقطوع بحصوله .

ومن الكثير حصوله قوله: ﴿وَإِذَا حُيِّئُمْ بِنَحِيَةٍ فَمَحْيُوًا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ  
رُدُّوهُآ﴾ [النساء: ٨٦] .

ولا تستعمل (إذا) لما هو أمر افتراضي محض لا يتحقق في الواقع .  
أما (إن) فقد تستعمل لعموم الافتراضات لما يقع ولما لا يقع ، ولما  
لا يمكن أن يقع ، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ  
عَلَيْكُمْ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [القصص: ٧٢] ، وقوله: ﴿قُلْ إِنْ  
كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ﴾ [الزخرف: ٨١] .

فجاء بـ (إذا) في الآية ليدل على أن هذا القول قيل لهم كثيرا .

ومعنى هذا أنه لم ينفع معهم النصح والتبليغ على كثرتهما وتطاولهما ،  
إذ المفروض أن كثرة النصح والتبليغ تؤثر في النفوس ، وهؤلاء لا يؤثر  
فيهم النصح وإن كثر .

ولا تفيد (إن) هذا المعنى .

ومن الملاحظ أنه لم يذكر جواب الشرط في الآية ؛ ذلك لأنه معلوم  
مما بعده وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا  
مُعْرِضِينَ﴾ فكأنه قال: وإذا قيل لهم اتقوا أعرضوا<sup>(١)</sup> ، فحذفه لدلالة  
ما بعده عليه .

وقد يكون الحذف إشارة إلى أمر آخر علاوة على ما ذكر ، وهو أنهم

(١) نظ. الكشف ٥٨٩/٢ ، التفسير الكس ٨٢/٢٦ ، السج المحط ٣٤٠/٧ .



إذا قيل لهم ذلك لم يجيبوا لأن الكلام لا يعجبهم ولا يروق لهم فيسكتون عن الجواب ، كما يفعل أحدنا إذا سمع كلامًا لا يعجبه ولا يروق له فيسكت عنه ولا يجيب .

ومن الملاحظ أيضًا أن الآية بنيت على الإيجاز ، يدل على ذلك أنه بنى القول للمجهول فلم يذكر القائل ، وبنى فعل الرحمة للمجهول لأن الراحم معلوم ، وحذف جواب الشرط لأنه مدلول عليه بما بعده كما ذكرنا .

واختار فعل الرحمة فقال : ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ لأنه لا ينجيهم من ذلك إلا رحمة الله ، كما قال تعالى : ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: ٤٣] ، ولمناسبة ما قبله وهو قوله تعالى : ﴿وَلَا تَشَأْ نُفِرْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُقْدُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ فذكر أنهم لا ينجيهم من المكروه والمحذور إلا رحمة الله .

وقوله : (اتقوا) يعني : احذروا واحفظوا أنفسكم منه ، ذلك أن الذي يُتَّقَى هو مخوف ومحذور ، فلا تقول لأحد ما : (اتق هذا) إلا إذا كان الشيء مخوفًا ومحذورًا ، عليه أن يحذره ويحفظ نفسه منه ، ولا يقيه من هذا المحذور إلا الاتقاء ورحمة الله .

ومعنى الاتقاء هو اتخاذ الأسباب لدفع المحذور .

لقد ذكر أمرين للنجاة من المحذور :

أحدهما : يتعلق بالإنسان ، وهو ما يتخذه من الأسباب لدفع ذلك المحذور وحفظ نفسه منه وهو الاتقاء .

والآخر : متعلق بمشيئة الله تعالى ورحمته .

والتقوى مدعاة لرحمة الله تعالى .

فاتخاذ الأسباب مرجو أن يدفع الله بها المحذور ولا تدفع المحذور وحدها ، إذ من المحتمل أن يقع المحذور مع اتخاذ الأسباب . فالسبيل لدفع المحذور هو اتخاذ الأسباب ورجاء رحمة الله . ولذا قال : ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ فجاء بـ (لعل) الدالة على الرجاء ، ولم يقل : (لترحموا) لأن الاتقاء مرجو معه رحمة الله ولا يدفع المحذور وحده .

ولو قال : (اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لترحموا) لجعل الدفع حاصلًا بالأسباب وحدها ، فلذا جيء بـ (لعل) التي تفيد الترجي لكيلا يتكل الإنسان على الأسباب وينسى ربه فتكون معبودة له .

وقال : ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ولم يقل : (عسى أن ترحموا) ، ذلك أن قوله : ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ يفيد الحال والاستقبال ، فإن الفعل المضارع المجرد من حرف الاستقبال يحتمل الحال والاستقبال .

أما القول : (عسى أن ترحموا) فإنه يفيد الاستقبال ولا يفيد الحال ؛ لأن (أن) تصرف الفعل إلى المستقبل ، فتكون الرحمة في المستقبل ولا تكون في الحال . في حين أن الرحمة تراد في الحال والاستقبال وفي كل الأزمان ، فكان ما قاله أولى .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن قوله : ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ذكر فيه ضمير الخطاب مرتين وهما : الضمير (كُم) في (لعلكم) ، والواو في (ترحمون) . في حين أن قولنا : (عسى أن ترحموا) ذكر فيه ضمير الخطاب مرة واحدة فكان الإسناد في قوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ أقوى وأكد لأن الإسناد تكرر ، فقد أسند إليهم وقوع الرحمة بهم مرتين .

ومن ناحية ثالثة أن قوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ جملة اسمية ، وقولنا (عسى أن ترحموا) جملة فعلية ، والجملة الاسمية أقوى من الفعلية كما هو معلوم ، فكان الرجاء في قوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ أقوى .



ثم إنه المناسب لقوله تعالى: ﴿اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ فقد أمرهم باتقاء ما تقدم وما هو حاضر وما هو آت ، فكان الأمر عامًّا شاملاً للأزمة كلها ، فكان المناسب أن تكون الرحمة عامة تشمل الأزمنة كلها ، حاضرها ومستقبلها ، فجاء بالفعل المضارع مجردًا من (أن) ليشمل ذلك كله. ولو قال: (عسى أن ترحموا) لكان خاصًا بالمستقبل ، فناسب العام العام ، فارتبطت الآية بما قبلها وما بعدها وهو قوله: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾.

وقد تقول: ولكن ورد ترجي الرحمة بعسى وذلك في قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمۥ وَإِنْ عُثُمۥمُ عُدَانَاۤ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ [الإسراء: ٨] ، فما الفرق؟

فنقول: إن كل تعبير أنسب في مكانه ، ذلك أن قوله: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمۥ﴾ خاص بأمر مستقبل ، ذلك أن الخطاب فيه موجه إلى بني إسرائيل وقد قال ذلك بعد ما ذكر أنهم يفسدون في الأرض مرتين وأنهم يعلنون علوًّا كبيرًا. ثم ذكر أنهم سيلحقهم الدمار بعد المرة الثانية. وقال بعد ذلك: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمۥ وَإِنْ عُثُمۥمُ عُدَانَاۤ﴾ فهذا الرجاء بعد المرة الثانية<sup>(١)</sup> وهو مستقبل ، فناسب ذلك (عسى).

فاختلف الأمران.

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن الالتقاء في آية (يس) أعم وأشمل ، وذلك أنهم أمروا باتقاء ما بين أيديهم وما خلفهم ، وذلك اتقاء شامل لما تقدم وما تأخر ، وليس الأمر كذلك فيما ذكر عن بني إسرائيل فإنه خاص بما بعد المرة الثانية ، فكان الترجي في آية (يس) أعم



وأشمل ، فناسب كل تعبير مكانه ، والله أعلم .

إن هذه الآية مرتبطة بكثير من آيات وأحداث في السورة .

فهي مرتبطة بقصة أصحاب القرية الذين لم يتقوا ما بين أيديهم وما خلفهم ، فأهلكهم الله بما قدمت أيديهم . وقصة الرجل الذي اتقى ما بين يديه وما خلفه فأدخله الله الجنة .

ومرتبطة بقوله : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾ فقد ذكر ما قدمت أيديهم وهو قوله : ﴿ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ ﴾ ، وذكر (ما خلفهم) وهو قوله : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ .

ومرتبطة بقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ﴾

فكيف يتقي ما بين يديه من كان من بين يديه سد؟ وكيف يتقي ما خلفه من كان من خلفه سد؟ كيف يتقون ما بين أيديهم وما خلفهم وقد جعل سد من بين أيديهم وسد من خلفهم ، وهم علاوة على ذلك لا يبصرون؟ وهي مرتبطة بقوله : ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ فهذا ما خلفهم .

ومرتبطة بقوله : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ وما بعدها .

ومرتبطة بقوله : ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ . . . وهذا كله ما لم يتقوه مما خلفهم .

ومرتبطة بقوله في آخر السورة : ﴿ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

\* \* \*

﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾

والمعنى : أنه ما تأتيهم آية من آيات ربهم سواء كانت آية ينزل بها الوحي أم آية من آيات الله في الكون إلا كان شأنهم الإعراض عنها وعدم



النظر فيها وتدبرها. فالإعراض عام يشمل الآيات التي ينزل بها الوحي والآيات الكونية في الأرض والسماء.

وهي في دلالتها على الآيات التي ينزل بها الوحي أظهر، فإن إعراضهم عنها أشد، وقوله: (تأتيهم) يقوي هذا المعنى، فإن هذا الفعل يستعمل بكثرة مع آيات الله المنزلة ومع الآيات التي تدل على صدق ما جاء به رسل الله والبراهين التي تؤيدهم، وهي المعجزات التي يؤتيها الله رسله لتكون آية على صدقهم.

وعلى كل فالتعبير يعم الآيات كلها ويدل على إعراضهم عنها جميعاً.

إن هذه الآية مرتبطة بقوله تعالى: ﴿يَحْصِرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ فهم يشبهون من قبلهم في الإعراض عما جاء به الرسل. ومرتبطة بما ذكر من الآيات الكونية وهو قوله: ﴿وَأَيُّ لَّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ... وَأَيُّ لَّهُمُ اللَّيْلُ... وَأَيُّ لَّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ...﴾.

فهم معرضون عن الآيات كلها.

جاء في (روح المعاني): «والمراد بها إما هذه الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله تعالى وسواها آلائه تعالى الموجبة للإقبال عليها والإيمان.

وإيتاؤها نزول الوحي بها، أي ما نزل الوحي بآية من الآيات الناطقة بذلك إلا كانوا عنها معرضين على وجه التكذيب والاستهزاء.

وإما ما يعمها والآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وتعاجيب المصنوعات التي من جملتها الآيات الثلاث المعدودة آنفاً.

وإيتاؤها: ظهورها لهم، أي ما ظهرت لهم آية من الآيات التي من حملتها ما ذكر من شئ نه تعالى. الشاهدة به حدانته سبحانه وتعالى.

بالألوهية ، إلا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدي إلى الإيمان به عز وجل»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (التفسير الكبير): «وهذا متعلق بما تقدم من قوله تعالى: ﴿يَحْزَنُونَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾».

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ يعني إذا جاءتهم الرسل كذبوهم ، فإذا أتوا بالآيات أعرضوا عنها وما التفثوا إليها»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في (فتح القدير): «والمعنى: ما تأتيتهم من آية دالة على نبوة محمد ﷺ وعلى صحة ما دعا إليه من التوحيد في حال من الأحوال إلا كانوا عنها معرضين».

وظاهره يشمل الآيات التنزيلية والآيات التكوينية . . .

والمراد بالإعراض عدم الالتفات إليها وترك النظر الصحيح فيها. وهذه الآية متعلقة بقوله: ﴿يَحْزَنُونَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي إذا جاءتهم الرسل كذبوا ، وإذا أتوا بالآيات أعرضوا عنها»<sup>(٣)</sup>.

ومن الملاحظ في بناء هذه الآية:

١ - أنه نفى بـ (ما) ولم ينف بـ (لا) ، ذلك لأنه يريد أن يبين حالتهم التي هم عليها ، وذلك يكون بـ (ما) ، لأنَّ (ما) تفيد الحال إذا دخلت على المضارع. أما (لا) فعند الجمهور أنها تخلص الفعل للاستقبال. والحق كما حققناه في كتابنا (معاني النحو) أنها تفيد الإطلاق ، وكثيراً ما يؤتى بها للاستقبال.

(١) روح المعاني ٢٣/٢٩.

(٢) التفسير الكبير ٢٦/٨٣.

(٣) فتح القدير ٤/٣٦١-٣٦٢.



وهو لا يريد أن يبين حالتهم في المستقبل بل يريد ما هم عليه ، فنفي لذلك بـ (ما) .

٢ - جاء بالفعل المضارع فقال : (ما تأتيهم) لأنه يريد أن يبين أن هذا شأنهم وديدنهم وليدل على الاستمرار . ولم يقل : (ما أتتهم) بصيغة الماضي ؛ لأنه لا يريد أن يبين حالة ماضية ، فإن الماضي يفيد الانقطاع لا الاستمرار .

جاء في (روح المعاني) : «و(ما) نافية ، وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجديدي»<sup>(١)</sup> .

٣ - قال : (من آية) فجاء بـ (من) الدالة على الاستغراق ، وذلك ليشمل الإعراض عن جميع الآيات . ولو قال : (ما تأتيهم آية) لاحتمل نفي العموم واحتمل نفي الوحدة ، أي ما تأتيهم آية واحدة إلا كانوا عنها معرضين .

٤ - أضاف الآيات إلى الرب المضاف إليهم ليبين أن إعراضهم هذا أسوأ إعراض ، فإن الآيات آيات ربهم المتفضل عليهم بالنعم فكيف يعرضون عنها؟ .

إذ المفروض أن يشكروا ربهم ويطيعوه لا أن يعرضوا عن آياته ، فزادت هذه الإضافة إعراضهم سوءاً .

جاء في (روح المعاني) : «وإضافة الآيات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميرهم لتفخيم شأنها المستتبع لتهويل ما اجترأوا عليه في حقها»<sup>(٢)</sup> .

٥ - قال : ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ ولم يقل : (إلا أعرضوا عنها) فجاء

(١) روح المعاني ٢٩/٢٣ .

(٢) روح المعاني ٢٩/٢٣ .

باسم الفاعل (معرضين) ليدل على أن هذا وصفهم الثابت ، وأن هذا شأنهم ودأبهم . ولم يقل: (إلا أعرضوا) بالفعل الماضي فيكون الإعراض حادثاً .

وجاء بـ (كان) ليدل على أن الإعراض حاصل أصلاً وهو ثابت فيهم ولم يحدث بعد مجيء الآية ، فإن الآية إذا جاءت وجدتهم معرضين عنها .

جاء في (روح المعاني): «وفي الكلام إشارة إلى استمرارهم على الإعراض حسب استمرار إتيان الآيات»<sup>(١)</sup> .

٦ - قدم الجار والمجرور (عنها) على اسم الفاعل فقال: ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ ولم يقل: (إلا كانوا معرضين عنها) ، ليدل على أن الإعراض خاص بآيات ربهم ، فهم لا يطيقون سماع آيات ربهم ولا مواجهة آية من آياته ، وهم يسمعون ما عداها من الكلام والحديث ولا يعرضون عنه ، فكان التقديم للقصر ، إضافة إلى أن الفاصلة تقتضي هذا التقديم ، فكان التقديم لأمرين: القصر وفاصلة الآي .

جاء في (روح المعاني): «و(عن) متعلقة بـ (معرضين) قدمت عليه للحصر الادعائي مبالغة في تقبيح حالهم ، وقيل: للحصر الإضافي ، أي معرضين عنها لا عمّا هم عليه من الكفر ، وقيل: لرعاية الفواصل»<sup>(٢)</sup> .

٧ - قال: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ فبنى التعبير على الاستثناء المفرغ ، ولم يقل: (إن تأتتهم آية من آيات ربهم كانوا عنها معرضين) ، ذلك لأن التعبير القرآني هذا يفيد الدوام ، وأن

(١) روح المعاني ٢٣/٢٩ .

(٢) روح المعاني ٢٣/٢٩ .



ذلك يحصل كلما جاءتهم آية من آيات ربهم . ولا يفيد تعبير الشرط ذلك نصًّا ، فإنك إذا قلت : (إن يأتي محمد أكرمه) أفاد ذلك أنه إن جاءك أكرمه ولا يفيد أنك تكرمه كلما جاءك ، فإنك إن أكرمه مرة واحدة كان كلامك صادقًا . أما قولك : (ما يأتيني إلا أكرمه) فإنه يفيد أنه كلما جاءك أكرمه .

هذا علاوة على أن التعبير بالاستثناء المفرغ يصح معه زيادة (من) الاستغرافية إذا وقعت قبل (إلا) ، وذلك لوجود النفي أو شبهه ولا يصح ذلك في التعبير الشرطي ، فلا تقول : (إن تأتتهم من آية من آيات ربهم كانوا عنها معرضين) .

\* \* \*

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أطعمه إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٤٧)

أي إذا طلب منهم الإنفاق مما رزقهم الله امتنعوا واحتجوا بأن الله هو الذي أفقرهم ، ولو شاء أن يغنيهم لأغناهم ، فكيف يجيعهم ربهم ونحن نطعمهم؟ إن طلبكم هذا مخالف لمشيئة الله ، وهو ضلال ظاهر .

والظاهر أن المقصود بقوله : ﴿ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ إطعام المحتاجين ، بدليل قولهم : ﴿ أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أطعمه ﴾ ، إلا أنه أخرجه مخرج العموم في الطلب والخصوص في الجواب ، ذلك أن قوله : ﴿ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ يدخل فيه الإطعام وغيره من أفعال الخير فكان الطلب عامًا .

غير أنهم امتنعوا عن أي شيء من الإنفاق حتى إطعام المحتاج ، وهو ما تدعو إليه المروءة ، فدل امتناعهم عن هذا امتناعهم عما هو أكبر وأعظم ، وفي هذا مبالغة في الامتناع عن الإنفاق .

جاء في (التفسير الكبير) : «ما الفائدة في تغيير اللفظ في جوابهم حيث

لم يقولوا: أنفق على من لو يشاء الله رزقه ، وذلك لأنهم أمروا بالإنفاق في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا﴾ فكان جوابهم أن يقولوا: أنفق ، فلم قالوا: أنطعم؟

نقول: فيه بيان غاية مخالفتهم ؛ وذلك لأنهم إذا أمروا بالإنفاق - والإنفاق يدخل فيه الإطعام وغيره - لم يأتوا بالإنفاق ، ولا بأقل منه - وهو الإطعام - وقالوا: لا نطعم . وهذا كما يقول القائل لغيره: أعط زيدا دينارًا ، يقول: (لا أعطيه درهمًا) مع أن المطابق هو أن يقول: لا أعطيه دينارًا ، ولكن المبالغة في هذا الوجه أتم ، فذلك ههنا<sup>(١)</sup> .

وجاء في (البحر المحيط): «أمروا بالإنفاق مما رزقهم الله ، وهو عام في الإطعام وغيره ، فأجابوا بغاية المخالفة ؛ لأن نفي إطعامهم يقتضي نفي الإنفاق العام ، فكانهم قالوا: لا ننفق ولا أقل الأشياء التي كانوا يسمحون بها ويؤثرون بها على أنفسهم وهو الإطعام الذي به يفتخرون . وهذا على سبيل المبالغة ، كمن يقول لشخص: أعط لزيد دينارًا ، فيقول: لا أعطيه درهمًا . فهذا أبلغ من: لا أعطيه دينارًا»<sup>(٢)</sup> .

والملاحظ من الآيتين أنهم أمروا بالاتقاء وذلك قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ وهو أمر عام يتعلق بالعبادة الفردية والحياة الشخصية ويتعلق بالآخرين ، فإن وجوه الاتقاء متسعة .

وأمروا بالإنفاق في وجوه الخير وذلك قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا...﴾ وهو أمر يتعلق بالآخرين . ومنه إطعام المحتاجين الذي هو ضرورة من ضرورات الحياة . وهذا يدلنا على أن أوامر الله قسمان :

قسم يتعلق بالقيام بحقوق الله ، وهو يدخل في التقوى .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٨٤ - ٨٥ .

(٢) البحر المحيط ٧/٣٤٠ ، وانظر روح المعاني ٢٣/٣٠ .



وقسم يتعلق بحقوق العباد ومنه الإنفاق ، وقد امتنعوا عنهما جميعاً .  
 جاء في (روح المعاني): «والكلام على ما قيل لزمهم على ترك  
 الشفقة على خلق الله تعالى إثر ذمهم على ترك تعظيمه عز وجل بترك  
 التقوى ، وفي ذلك إشارة إلى أنهم أدخلوا بجميع التكاليف ؛ لأنها كلها  
 ترجع إلى أمرين: التعظيم لله تعالى ، والشفقة على خلقه سبحانه» <sup>(١)</sup> .  
 والملاحظ من الآية :

١ - أنها بدأت بأداة الشرط (إذا) فقال : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا﴾ إشارة إلى  
 أن هذا القول قد قيل لهم فعلاً ، بل إنه لقد قيل لهم كثيراً لما سبق أن  
 ذكرنا في دلالة (إذا) في قوله : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا...﴾ .

٢ - وقد بنى الفعل (قيل) للمجهول في الآيتين فقال : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ  
 اتَّقُوا﴾ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا﴾ لأكثر من سبب :  
 من ذلك أن القائل معلوم وهم المؤمنون .

ومن ناحية أخرى أنه لا يتعلق غرض بذكر القائل ، فإنه لا يتغير  
 الحكم بتغير القائل ، فإن المقصود هو المقول وليس القائل .

ومن ذلك الإشارة إلى ضرورة النظر في المقول لا في القائل ، فالقول  
 الحق ينبغي الأخذ به أيّاً كان قائله . فهو توجيه إلى الأخذ بالقول الحق  
 دون النظر إلى قائله ، وهو بمعنى : (خذ الحكمة ولا تضرك من أي وعاء  
 خرجت) .

ثم إنه لو ذكر القائل لظن أن هذا الموقف من الكفرة بسبب القائل ،  
 ولو كان القائل شخصاً آخر لتغير الموقف ، فإن الناس كثيراً ما يرفضون  
 القول من قائل ويقبلونه من قائل آخر . فلو ذكر القائل لظن أن رفضهم





بسبب القائل . فبين أن موقفهم هذا إنما هو من المقول لا من القائل .

٣ - وقد جاء بـ (من) التبعية للدلالة على أنه طلب منهم إنفاق شيء مما أنعم الله به عليهم ليسهل ذلك عليهم .

٤ - أسند الرزق إلى الله ، أي إن الله هو الذي رزقكم وتفضل عليكم ، فأنفقوا شيئاً مما أعطاكم وتفضل عليكم ؛ «أي أعطاكم سبحانه بطريق التفضل والإنعام من أنواع الأموال ، وعبر بذلك تحقيقاً للحق وترغيباً في الإنفاق ، على منهاج قوله تعالى : ﴿ وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ ، وتنبهاً على عظم جنايتهم في ترك الامتثال بالأمر ، وكذلك الإتيان بمن التبعية»<sup>(١)</sup> .

٥ - بين القائل والمقول له في الآية بعد البناء للمجهول فقال : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْطَعِمَهُ ﴾ .

فبين قوله : ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أن القائل (أنفقوا) هم المؤمنون ، وأن الذين قيل لهم هم الكفار ، ولذا ذكر أن الذين كفروا ردوا على المؤمنين قولهم .

ومن هذا يتضح أن الآية بنيت على الإيضاح بعد الإبهام .

فقد قال : (قيل) فبنى الفعل للمجهول ، ثم بين القائل بقوله : ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ .

وقال : (لهم) فذكر الضمير ثم أوضح الضمير بأنه يعود على الذين كفروا ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ .

ثم قال : ﴿ أَنْفِقُوا ﴾ وهو عام ، ثم بين المقصود بالإنفاق ههنا وهو



إطعام المحتاجين .

٦ - لم يبين القائل في الآية الأولى وهي قوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ، وقد بينه في هذه الآية ؛ ذلك لأن القائل في الآية الأولى معلوم وهو لا يحتاج إلى إيضاح ، فإنه معلوم أنه لا يقول هذا القول إلا مؤمن ولا يصدر عن كافر ، وذلك لأن الكفار لا يؤمنون بالآخرة ، ولذا ذكر بعد ذلك قولهم : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

أما الآية الثانية وهي قوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ فيحتاج القائل إلى تبين ذلك ؛ لأن هذا القول قد يصدر عن شخص غير مسلم يقوله مروءة ، ذلك أن الله حكى عن كفار قريش أنهم يؤمنون بأن الله هو الذي يرزق الخلق ، قال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ [يونس : ٣١] .

فبين أن الذي قال هذا القول ودعا إلى الإنفاق هم المؤمنون .

فكان كل تعبير أنسب في مكانه . هذا علاوة على أنه ذكرنا أن الآية الأولى بنيت على الإيجاز ، وهذه بنيت على البيان بعد الإبهام .

واستبان من ذلك أن الذي يدعو إلى الخير والمكرمة إنما هو المؤمن ، وأن المشفق على خلق الله الطالب لإعانتهم وإغاثتهم إنما هو المؤمن ، فالمؤمن منبع كل خير ويمن وبركة .

٧ - لم يبين وجوه الإنفاق في الآية بل أطلقها فقال : ﴿ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ ذلك ليشمل وجوه الخير كلها ، وليشمل عموم خلق الله مؤمنهم وكافرهم ، فهو لم يقل : (أنفقوا على المؤمنين) بل أطلق ذلك ليشمل الجميع فتتسع دائرة الخد .



٨ - لما أسند الرزق إلى الله بقوله: ﴿مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ أسندوا الإطعام إليه فقالوا: ﴿أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾. فإنه لما قال لهم المؤمنون ﴿أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ أجابوا ﴿أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾. فكانهم قالوا: الله الذي رزقنا هو الذي حرمهم.

٩ - لم يذكر اللام في جواب (لو) فلم يقل: (لو يشاء الله لأطعمه) ذلك أن الإطعام سهل ميسور فلا يحتاج إلى تأكيد. والملاحظ في القرآن الكريم أن المنزوع اللام من جواب (لو) أقل تأكيداً مما ذكرت فيه اللام.

فيؤتى باللام فيما هو آكد ، فما كان أصعب في ميزان البشر يؤتى معه باللام ، وما كان أيسر تنزع منه اللام ، مع أنه من المعلوم أن ليس شيء أصعب على الله من شيء.

قال تعالى: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩] فجاء باللام لأن الهداية صعبة. وقال: ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَلِئْسَ﴾ [الأعراف: ١٥٥]. فلم يذكر اللام لأن الإهلاك مقدور عليه وليس كالهداية. وقال: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾ وهذا صعب عسير فجاء باللام. غير أنه قال: ﴿أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾ فلم يذكر اللام لأنه مقدور عليه من كثير من الناس وليبينوا أن ذلك من الأمور اليسيرة على الله ، فلو شاء ذلك فعل ، ولكن الله لم يشأ ذلك فكيف نطعمهم نحن؟

\* \* \*

﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾

أي ما أنتم إلا في ضلال ظاهر غير خاف على أحد ، و(مبين) معناه مظهر لنفسه لا يحتاج أن يظهره أحد.

فإن الضلال علمي ، قسمين:



ضلال خفي لا يعلمه إلا ذوو البصيرة والعلم ، وهذا يحتاج إلى إيضاح وتبيين .

وضلال مبين ، أي مبين عن نفسه لا يحتاج إلى أن يظهره أحد أو يبينه شخص فإنه يبين نفسه بنفسه ، وهو أظهر من كل إظهار وأبين من كل تبين ، فجعلوا أمرهم بالإنفاق من الضلال المبين الظاهر الذي يظهر نفسه .

وقد أخرج الكلام على جهة القصر ، أي لستم إلا في الضلال ، ولستم في شيء آخر . وهذا يختلف عن القول (أنتم في ضلال مبين) فإن ذلك - أي القصر - أكد ، فإنه يفيد أنهم ليسوا في غير الضلال .

جاء في (التفسير الكبير) : «قد ذكرنا أن قوله : (إن أنتم إلا) يفيد ما لا يفيد قوله : (أنتم في ضلال) ؛ لأنه قد يوجب الحصر ، وأنه ليسوا في غير الضلال .

(البحث الثالث) : وصف الضلال بالمبين ، قد ذكرنا معناه أنه لظهوره يبين نفسه أنه ضلال ، أي في ضلال لا يخفى على أحد أنه ضلال» <sup>(١)</sup> .

ثم نفى بـ (إن) ولم ينف بـ (ما) لأن (إن) أكد في النفي من (ما) <sup>(٢)</sup> .

وقال : (في ضلال) فاستعمل (في) وهو حرف يفيد الظرفية ، أي : ما أنتم إلا مغمورون في الضلال ساقطون فيه كمن يسقط في اللجة .

وقد لاحظ المفسرون أن القرآن يستعمل (على) في الهداية ، ويستعمل (في) في الضلال ونحوه ، فيقول : ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥] .

(١) التفسير الكبير ٨٥/٢٦ .

(٢) ينظر معاني النحو ٥٧٦/٤ وما بعدها .



ويقول: ﴿إِنْ كُنْتُ عَلَى يَتْنٍ مِّن رَّيِّ﴾ [هود: ٢٨] ، فاستعمل (على) في هذا المعنى للدلالة على تمكنهم من الهداية واستعلائهم على الطريق .  
 في حين قال: ﴿فَذَرَّهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ [المؤمنون: ٥٤] ، ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠] ، ﴿فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة: ٤٥] ، أي كأنهم ساقطون في ذلك لا يتبينون ما حولهم ولا هم متمكنون من أنفسهم ، ولذا قال تعالى: ﴿وَلِنَّا أَوْ يَتَاكُم لَعَلَّيْ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤] ، فاستعمل (على) مع الهدى و(في) مع الضلال .

جاء في (التفسير الكبير): «إِنَّ قوله: (في ضلال) يفيد كونهم مغمورين فيه غائصين . وقوله في مواضع: (على بينة) ، و(على هدى) إشارة إلى كونهم راكبين متن الطريق المستقيم قادرين عليه» <sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٤٨

أي متى يوم القيامة الذي توعدوننا به وتحذروننا منه إن كنتم صادقين في قولكم؟

والوعد المذكور هنا هو ما أشارت إليه الآية: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ .

جاء في (التفسير الكبير): «ليس في هذا الموضع وعد ، فالإشارة بقوله: (هذا الوعد) إلى أي وعد؟ .

نقول: هو ما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ من قيام الساعة ، أو نقول: هو معلوم وإن لم يكن مذكورًا لكون

(١) التفسير الكبير ٢٦/٨٥ .



الأنبياء مقيمين على تذكيرهم بالساعة والحساب والثواب والعقاب»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (البحر المحيط): «أي متى يوم القيامة الذي أنتم توعدوننا به؟ أو متى هذا العذاب الذي تهددوننا به؟ وهو على سبيل الاستهزاء، فهم لما أمروا بالتقوى ولا يتقى إلا مما يخاف منه، وهم غير مؤمنين، سألوا: متى يقع هذا الذي تخوفونا به استهزاء»<sup>(٢)</sup>.

وقال: (ويقولون) بالمضارع ولم يقل: (وقالوا) للدلالة على استمرارهم على هذا القول ولم يقولوا ذلك مرة واحدة.

ولم يقل (ويقول الذين كفروا للذين آمنوا متى هذا الوعد...) كما قال في الآية السابقة: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطِعُم مِّنْ لَّوْشَاءِ اللَّهِ أَطَعَمَهُ﴾ ذلك لأنه معلوم أنه لا يقول هذا القول إلا كافر وهو موجه إلى الذين آمنوا؛ لأن المؤمنين يؤمنون باليوم الآخر ولا يؤمن به الذين كفروا.

\* \* \*

﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾<sup>(٤٩)</sup>

معنى النظر ههنا وقوع الشيء من غير ترقب له، فلا يرونه إلا واقعاً، وقد فسر المفسرون بالانتظار، ولما كان الكفار غير منتظرين للصيحة بل ينكرونها فسروها بالانتظار الفعلي.

جاء في (التفسير الكبير): «﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ أي لا ينتظرون إلا الصيحة المعلومة... فإن قيل: هم ما كانوا ينتظرون الصيحة بل كانوا يجزمون بعدمها، فنقول: الانتظار فعلي لأنهم كانوا

(١) التفسير الكبير ٢٦/٨٦.

(٢) البحر المحيط ٧/٣٦٠.



يفعلون ما يستحق به فاعله البوار وتعجيل العذاب وتقريب الساعة لولا حكم الله وقدرته وعلمه»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (البحر المحيط): «ما ينظرون أي ما ينتظرون ، ولما كانت هذه الصيحة لا بد من وقوعها جعلوا كأنهم منتظروها»<sup>(٢)</sup>.

والحق أن ثمة فرقاً بين (ينظرون) و(ينتظرون).

فمعنى (ينظرون) يرون الأمر واقعاً بغتة من غير ترقب له أو توقع. أما الانتظار فهو ترقب ووقوع الأمر.

وأكثر الاستعمال القرآني على هذا ، فهو يستعمل (النظر) لما يفاجئ من الأحداث ، والانتظار لما فيه ترقب وتوقع.

قال تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [الزخرف: ٦٦].

فذكر أنها تأتيهم بغتة أي من غير ترقب.

وقال: ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ﴾ [محمد: ١٨].

وهي مثل ما قبلها.

وقال: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ [الأعراف: ٥٣].

والكلام واضح أنه في اليوم الآخر ، وهو يأتيهم من غير ترقب له أو انتظار ؛ لأنهم كافرون به كما يدل على ذلك الكلام.

(١) التفسير الكبير ٨٦/٢٦.

(٢) السجدة المحط ٣٤٠/٧.



في حين قال : ﴿ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ ۚ ﴾ [الأحزاب : ٢٣] .

أي منهم من ينتظر ذلك ويترقبه .

وقال : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُّنتَظِرُونَ ﴾ [السجدة : ٣٠] .

فأمره بالانتظار وهو الترقب .

وقال هود لقومه : ﴿ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصِبْتُ عَلَىٰ أَنْتُمْ وَلُؤُنِي فِي سَمَاءٍ سَمِيئَةٍ أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانْظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ [الأعراف : ٧١] .

فهو قد توعدهم وتهددهم وأمرهم بانتظار ذلك وترقبه .

ثم إن بناء كل من الفعلين يقوّي ما ذكرناه ، فإن بناء (انتظر) أطول من (نظر) ، وذلك يدل على زيادة الانتظار وطوله ، إذ كثيراً ما يناسب اللفظ المعنى .

ومعنى الآية - أي آية يس - أنهم لا ينظرون إلا صيحة واحدة تبغتهم وهم يختصمون في حياتهم ومعاشهم ، والمقصود بالصيحة هذه صيحة القيامة .

واختار (ينظرون) على (ينتظرون) لأن في ذلك فرعاً أكبر ؛ فإن الذي تفجؤه الصيحة يرجف فؤاده ويفزع أكثر ممن ينتظرها ؛ «لأن الصيحة المعتادة إذا وردت على غافل يرجف ، فإن المقبل على مهم إذا صاح به صائح يرجف فؤاده ، بخلاف المنتظر للصيحة . فإذا كان حال الصيحة ما ذكرناه من الشدة والقوة وترد على الغافل الذي هو مع خصمه مشغول يكون الارتجاف أتم والإيجاف أعظم» <sup>(١)</sup> .

(١) التفسير الكبير ٢٦/٨٦ .





وذكر الصيحة ههنا كما ذكرها في أصحاب القرية ، فإن كلاً من الصنفين لم يتق ما بين يديه وما خلفه ، فلم يرحمه ربه وأخذته الصيحة .

غير أن هناك فرقاً بين البناء في الآيتين :

فقد قال في أصحاب القرية : ﴿ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ بالفعل الماضي لأن الصيحة قد وقعت .

وقال ههنا : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ بالفعل المضارع لأنها لم تقع .

وقال في أصحاب القرية : ﴿ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ .

وقال ههنا : ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ وذلك أنه لما قال : إن الصيحة تأخذهم ، أي كأنها تأخذهم من أهلهم قال : ﴿ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ لأن الصيحة أخذتهم بعيداً عن أهلهم . ولم يقل مثل ذلك مع قوله : ﴿ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ لأنها أخذتهم جميعاً هم وأهلهم .

وناسب ذلك أيضاً قوله : ﴿ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ أي يختصمون في أمور الدنيا ، ومعنى ذلك أنهم ليسوا بين أهلهم ولا في مساكنهم ، فناسب أن يقول : ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ .

ومعنى (يخصّمون) : (يختصمون) غير أنه أبدل من التاء صاداً وضعفها وكسر الخاء لالتقاء الساكنين فصار يخصّمون . وسبب هذا الإبدال والتضعيف - والله أعلم - أن التضعيف يدل على المبالغة ، فأبدل وضعف للدلالة على المبالغة في الاختصام .

أي أن الساعة تأخذهم وهم منهمكون في الاختصام مبالغون في أمور الدنيا لا يشغلهم عن ذلك شاغل ، فتأخذهم الصيحة فلا يستطيعون توصية ولا ينطقون بشيء .



جاء في (بلاغة الكلمة في التعبير القرآني): «وأصل (يخصّمون) يختصمون ، فأبدلت التاء صادًا ، وأدغمت في الصاد فصار (يخصّمون) ، والتضعيف يفيد القوة والتكثير والمبالغة . فأفاد ههنا المبالغة في الاختصام .

والمعنى أن الساعة تأخذهم وهم منهمكون في معاملاتهم منشغلون في خصومات الدنيا على أكثر ما يكون وأشد ما يكون غير منشغلين بشيء آخر عن الدنيا ، فالساعة لا تقوم على رجل يقول: لا إله إلا الله .

وفي الحديث: (شرار الخلق الذين تدركهم الساعة وهم أحياء) ، فتصبح الساعة صيحة تقطع الاختصام ، فلا يكون نسب ولا حركة ولا خصومة ولا كلام ، بل صمت مطبق وسكون مطلق ، ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ فعبّر عن ذلك بقوله: (يخصّمون) .

ولا يدل الأصل (يختصمون) على هذه المبالغة والقوة . . .

في حين قال: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصِّمُونَ﴾ [الزمر: ٣١] من غير إبدال ، ذلك أن الاختصام أمام رب العالمين لا يكون مثل الاختصام في الدنيا . فالاختصام في الدنيا عام يشمل المخاصمات التي تستدعي القضاء والفصل بين المتخاصمين ، كما يشمل غيرها مما لا يستدعي قضاء ولا فصلاً .

أما الاختصام عند الرب فهو مما يستدعي القضاء والفصل ، فبالغ في البناء فيما استعمله في الدنيا ، بخلاف ما استعمله في الآخرة ، والله أعلم<sup>(١)</sup> .

واختيار الصيحة هو المناسب في هذا المقام ، إذ هي التي تقطع الاختصام والقيـل والقال ، فبينما هم يختصمون في معاملاتهم وهم في

(١) بلاغة الكلمة في التعبير القرآني - باب الإبدال ٥٦ - ٥٧ .



صخب الدنيا ، إذ تأتيهم الصيحة فتقطع ذلك كله ، كما يكون في مكان ما ضجيج وصخب فتقطع ذلك بصيحة واحدة فإذا هو صمت مطبق وسكون رهيب .

وذكر أن الصيحة واحدة ؛ ذلك لأنهم لا يحتاجون إلى أخرى ، فإن الصيحة الواحدة تأخذهم جميعًا فلا حاجة إلى ثانية . ثم إنه إذا تابعت الصيحات ألفها السامع فلا تكون لها تلك الرهبة ، أما هذه فصيحة واحدة ليس لها نظير تخلع قلوبهم فيموتون جميعًا .

أما الصيحة الثانية فلجمعهم عند رب العالمين .

\* \* \*

﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾

قال : إنهم لا يستطيعون التوصية ، ولم يقل : ( فلا يوصون ) لأن نفي الاستطاعة أبلغ .

فأنت تقول : ( هو لا يوصي ) أي لا يفعل ذلك مع استطاعته عليها ، فنفي التوصية لا ينفي الاستطاعة ، ونفي الاستطاعة ينفي التوصية . فقولك : ( هو لا يستطيع التوصية ) أي لا يقدر عليها مع إرادته ذلك .

ونكر التوصية لأنه أراد العموم ، فهم لا يستطيعون أن يوصوا أية توصية مهما كانت . ولو قال : ( لا يستطيعون التوصية ) لاحتل أنهم لا يستطيعون التوصية المطلوبة أو الكاملة أو المعهودة ، فتنكيرها أفاد العموم .

﴿ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ إن الإنسان يتمنى أن يموت بين أهله ، وهؤلاء لا يستطيعون أن يبلغوا أهلهم بشيء ، ولا أن يعودوا إليهم ، فحرموا من الأمنيتين العزيزتين كليهما .



ثم إنه قدم الفعل (يستطيعون) على المفعول به (التوصية) وآخر الفعل (يرجعون) عن الجار والمجرور ولم يجعلهما على نسق واحد ، فلم يقل : (فلا يستطيعون توصية ولا يرجعون إلى أهلهم).

ولم يقل : (فلا توصية يستطيعون ولا إلى أهلهم يرجعون) ذلك أن ما قاله ربنا أعدل الكلام في هذا المقام .

فإنه لو قال : (فلا توصية يستطيعون) فقدم المفعول على الفعل لكان نفى الاستطاعة خاصًا بالتوصية وقد يستطيعون غيرها ، كما تقول : (ما شعراً قلت) أي قلت غيره ، فإنك نفيت الشعر وأثبت غيره . ونحوه أن تقول : (ما زيداً أكرمت) أي أكرمت غيره .

أما هنا فنفي التوصية ولم يثبت غيرها فكان النفي أعم وأشمل .

وقوله : ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ نفى الرجوع إلى الأهل وأثبت الرجوع إلى غيرهم وهو الله ، أي لا يرجعون إليهم بل إلينا . ولو قال : (ولا يرجعون إلى أهلهم) لنفى الرجوع إلى أهلهم ولم يثبت الرجوع إليه وهو غير مراد ، ولكنه أراد إثبات الرجوع إليه سبحانه .

وهذا التقديم نظير التقديم في قوله تعالى في السورة : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ، ونظير التقديم في آخر السورة : ﴿فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ .

هذا إضافة إلى ما تقتضيه خواتم الآي من هذا التقديم والتأخير .

جاء في (التفسير الكبير) في هذه الآية : «فيه أمور مبينة للشدة ، (أحدها) عدم الاستطاعة ، فإن قول القائل : فلان في هذه الحال لا يوصي ، دون قوله : لا يستطيع التوصية ، لأن من يوصي قد يستطيعها .



(الثاني) التوصية وهي بالقول ، والقول يوجد أسرع مما يوجد الفعل ، فقال لا يستطيعون كلمة ، فكيف فعلاً يحتاج إلى زمان طويل من أداء الواجبات ورد المظالم؟ .

(الثالث) اختيار التوصية من بين سائر الكلمات يدل على أنه لا قدرة له على أهم الكلمات ، فإن وقت الموت الحاجة إلى التوصية أسس .

(الرابع) التنكير في التوصية للتعميم ، أي لا يقدر على توصية ما ، ولو كانت بكلمة يسيرة ، ولأن التوصية قد تحصل بالإشارة فالعاجز عنها عاجز عن غيرها .

(الخامس) قوله : ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ بيان لشدة الحاجة إلى التوصية ؛ لأن من يرجو الوصول إلى أهله قد يمسك عن الوصية لعدم الحاجة إليها .

وأما من يقطع بأنه لا وصول له إلى أهله فلا بد له من التوصية ، فإذا لم يستطع مع الحاجة دل على غاية الشدة .

وفي قوله : ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ وجهان :

أحدهما : ما ذكرنا أنهم يقطعون بأنهم لا يمهلون إلى أن يجتمعوا بأهاليهم ، وذلك يوجب الحاجة إلى التوصية .

وثانيهما : أنهم إلى أهلهم لا يرجعون ، يعني أنهم يموتون ولا رجوع لهم إلى الدنيا .

ومن يسافر سفرًا ويعلم أنه لا رجوع له من ذلك السفر ولا اجتماع له بأهله مرة أخرى يأتي بالوصية<sup>(١)</sup> .

(١) التفسير الكس ٨٧/٢٦ .

وجاء في (روح المعاني): «وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» إذا كانوا في خارج أبوابهم بل تبغتهم الصيحة فيموتون حيثما كانوا ويرجعون إلى الله عز وجل لا إلى غيره سبحانه» (١).

إن هذه الصيحة تأخذ الجميع ، من كان في بيته وبين أهله ومن كان خارج بيته وليس بين أهله ، فذكر الحالة الأشد وهي من كان بعيداً عن أهله وبيته . وناسب ذلك قوله : «وَهُمْ يَخِصِّمُونَ» أي يختصمون في معاملاتهم وأموالهم . وهذا يشير إلى أنهم ليسوا مع أهلهم ولا في بيوتهم بل هم منشغلون بأمور الدنيا وصخبها ، فناسب ذلك ما ذكر .

ثم إنه بدأ بالأقرب وهو التوصية ، فهذا أقرب إلى الشخص ، وذلك أن يوصي من حوله ، ثم الأبعد وهو الرجوع إلى الأهل .

\* \* \*

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ (٥١) قَالُوا يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ (٥٢) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ (٥٣) فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُحْزَنُ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٥٤)

\* \* \*

قوله : ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ يعني النفخة الثانية التي تبعث الموتى من قبورهم ، أما النفخة الأولى فقد عبر عنها بالصيحة في قوله : ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ والنفخة في الصور صيحة غير أنه عبر عنها بالنفخة مرة وبالصيحة مرة .

وقد عبر عن الأمرين في سورة الزمر بالنفخة فقال : ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿الزمر: ٦٨﴾.

وقد ذكرنا أنه عبر عن ذلك في (يس) بالصيحة لأنهم في حال اختصام وصخب ، فذكر الصيحة التي تقطع الصخب والضجيج . وليس نحو ذلك في الزمر .

فذكر أنه نفخ في الصور النفخة الثانية فإذا هم يخرجون من أجدانهم يسرعون إلى ربهم ، ومعنى (ينسلون): يسرعون .

وقد تقول: ولكنه قال في الزمر: ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ ، أليس في ذلك اختلاف؟ .

فنقول: ليس ثمة اختلاف وإنما هو تصوير مشهد يقتضيه السياق ، وإيضاح ذلك:

١ - أن قوله: (قيام) لا يناقض المشي ، فالماشي قد يكون قائماً وقد يكون غير قائم ، كما قال تعالى: ﴿أَفَنَ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الملك: ٢٢] ، وقال: ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَاطِلٍ﴾ [النور: ٤٥] .

٢ - وحتى لو كانت الحالتان تختلف إحداهما عن الأخرى فقد ذكر إحدى الحالتين في موطن والأخرى في موطن آخر ، كما تقول: (درسته تلميذاً صغيراً فإذا هو طالب في الكلية) و(درسته تلميذاً صغيراً فإذا هو أستاذ في الجامعة) و(درسته تلميذاً صغيراً فإذا هو وزير للتربية) ولا ينافي أحدها الآخر .

٣ - إن قوله: (من الأجداث) يشير إلى مكان بدء الانطلاق ، فلا ينافي ذلك أن يكون قبل الانطلاق واقفاً أو جالساً ، كما تقول: (انطلق المتسابقون من المدرسة إلى المستشفى) ، فأنت ذكرت بدء الانطلاق ولم



تذكر ما قبله ، ولا يناقض ذلك أي وضع كانوا عليه .

جاء في (التفسير الكبير) في قوله : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ : «أي نفخ فيه مرة أخرى ، كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ وفيه مسائل :

(المسألة الأولى) قال تعالى في موضع آخر : ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ ، وقال ههنا : ﴿ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ والقيام غير النسلان ، وقوله في الموضعين (فإذا هم) يقتضي أن يكونا معاً ، نقول :

الجواب عنه من وجهين :

(أحدهما) : أن القيام لا ينافي المشي السريع لأن الماشي القائم ، ولا ينافي النظر .

(وثانيهما) : أن السرعة مجيء الأمور ، كأن الكل في زمان واحد كقول القائل :

مكراً مفراً مقبلاً مدبراً معاً كجلمودٍ صخرٍ حطَّه السَّيْلُ من علٍّ<sup>(١)</sup>

وجاء في (روح المعاني) : «ولا منافاة بين هذه الآية وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ لجواز اجتماع القيام والنظر والمشي ، أو لتقارب زمان القيام ناظرين وزمان الإسراع في المشي»<sup>(٢)</sup> .

أما اختيار كل تعبير فذلك لمناسبة السياق الذي ورد فيه .

فقد قال في الزمر ﴿ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ ذلك أنه ذكر الصعقة في النفخة الأولى فقال : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾

(١) التفسير الكبير ٨٨/٢٦ .

(٢) روح المعاني ٣٢/٢٣ .



والصعقة تعني الغشية ، وتعني الموت ، فذكر في النفخة الثانية ما ينافي الغشية والموت فقال : ﴿ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ .

وقال في (يس) : إنهم إلى ربهم ينسلون ؛ ذلك لأنهم كانوا في النفخة الأولى ينسلون إلى الدنيا ويختصمون فيها وهم مجتمعون لشؤونها ، فقد قال : ﴿ تَأْخُذْهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ والاختصام لا يكون إلا مع الاجتماع ، فذكر في النفخة الثانية أنهم ينسلون إلى ربهم ويجتمعون للخصومة عنده ، فناسب كل تعبير مكانه .

لقد قال : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ فعبّر عن الحدث المستقبل بالفعل الماضي للدلالة على أنه محقق الوقوع بمنزلة ما مضى من الأحداث .

ثم قال (إذا) فجاء بالفاء مع (إذا) الفجائية ، ذلك أن الفاء تدل على الترتيب والتعقيب ، أي يخرجون فجأة من دون تراخ أو مهلة من الوقت ، ففي عقب النفخة مباشرة من دون تلبث يخرجون من الأجداث ينسلون إلى ربهم . ولم يأت بشم مع إذا الفجائية كما في قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ [الروم : ٢٠] ، ذلك لأن (ثم) تفيد التراخي في الزمن ، فبين أنه في عقب النفخة مباشرة يخرج الموتى من مراقدهم .

وقال : ﴿ مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ فقدم (من الأجداث) وهو مبدأ النسلان ، ثم ذكر بعده (إلى ربهم) وهو انتهاء الغاية ، فقدم بدء الغاية وذكر النهاية بعده ، وهو التعبير الطبيعي ، وهو كما تقول : (انطلق من المكان الفلاني إلى السوق) .

وقدم الجارين والمجرورين على الفعل للاهتمام والقصر ، فإنه أعجب شيء أن يخرج الميت من قبره مسرعاً إلى غاية مرسومة له ،



فكيف تخرج هذه العظام النخرة والتراب المختلط مما هب ودب مسرعة تعدو إلى غايتها .

وقد ذكر أن إسرائعهم إنما هو إلى ربهم الذي هو مالك أمرهم وسيدهم لا إلى جهة أخرى ، فهم ينسلون إلى ربهم حصراً .

واختيار لفظ (الرب) أنسب شيء ههنا ، ذلك أن الخارجين من الأجداث قسمان :

قسم أطاع ربه وسيده فهو ذاهب إلى ربه الذي أطاعه وهو الأرحم به ، ذلك أنه هو الذي أنعم عليه في الدنيا وغذاه بالنعم ، فهو أرحم به الآن وأكرم ، وهو يلتجئ إليه كما يلتجئ العبد إلى سيده والضعيف إلى متولي أمره .

وقسم عصى ربه الذي غذاه بالنعم وأساء إلى من أحسن إليه فهو يُعاد إلى ربه الذي أحسن إليه وقابله بالإساءة ، وشر الإساءة أن تسيء إلى من أحسن إليك ، فهي شر إعادة وأساء رجعة . فكان ذكر الرب أنسب شيء ههنا .

جاء في (التفسير الكبير) : «الموضع موضع ذكر الهيبة ، وتقديم ذكر الكافر ولفظ الرب يدل على الرحمة ، فلو قال بدل الرب المضاف إليهم لفظاً دالاً على الهيبة هل يكون أليق أم لا ؟» .

قلنا : هذا اللفظ أحسن ما يكون ؛ لأن من أساء واضطر إلى التوجه إلى من أحسن إليه يكون ذلك أشد ألماً وأكثر ندمًا من غيره» <sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني) : «وذكر الرب للإشارة إلى إسرائعهم بعد



الإساءة إلى من أحسن إليهم حين اضطروا إليه»<sup>(١)</sup>.

وهذا الإسراع إلى ربهم لا اختيار لهم فيه وإنما هم أحضروا إليه إحضارًا ، يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾.

جاء في (التفسير الكبير): «وقوله: (محضرون) دل على أن كونهم (ينسلون) إجباري لا اختياري»<sup>(٢)</sup>.

ثم لننظر من ناحية أخرى أنه ذكر في هذه الآية جهة الرجوع التي لم يذكرها في الآية السابقة ، فقد قال في الآية السابقة: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ وقد ذكرنا أن قوله: ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ يعني أنهم يرجعون إلى غير أهلهم. وهنا عين الجهة التي يرجعون إليها فقال: ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ أي يرجعون إلى ربهم حصرًا.

ومن هنا يتبين أن هذه الآية ارتبطت بالآية السابقة من جهتين:

الجهة الأولى: أن قوله في الآية السابقة: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ لا يدل على أن تلك الصيحة أمتهم تصريحًا ، ذلك أنه قد يحال بين الحي والتوصية وبينه وبين الرجوع إلى أهله ، فلا يستطيع توصية ولا يرجع إلى أهله ، وذلك حال كثير من المساجين ، فلما قال: (من الأجداث) علم من هذه الآية أنهم ماتوا.

والجهة الأخرى: أنه ذكر جهة الرجوع ، فإنه لما قال: ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ ذكر في هذه الآية أنهم إلى ربهم ينسلون. فكان في هذه الآية توضيح ما حدث لهم وتعيين جهة الرجوع.

فقوله: ﴿مِّنَ الْأَجْدَاثِ﴾ مقابل قوله: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً..﴾.

(١) روح المعاني ٣٢/٢٣.

(٢) التفسير الكبير ٩٠/٢٦.



وقوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ مقابل قوله: ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾.

وتقديم الجار والمجرور في قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ نظير التقديم في قوله: ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾.

إن هذه الآية نظير قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ فإنها بينت الآية قبلها وهي قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾. ففي كلتا الآيتين أعني قوله: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ وقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ لم يصرح بما حصل ، وإنما أشار إلى ذلك في الآية بعدها.

وهو تناظر بديع .

\* \* \*

﴿قَالُوا يَنْوِيلُنَا مِنْ بَعْثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا...﴾ ﴿٥٢﴾

قال: ﴿قَالُوا يَنْوِيلُنَا﴾ ولم يقل: (يقولون يا ويلنا) ذلك أنه لو قال: (يقولون) لكان الفعل حالاً للنسلان أي (ينسلون قائلين يا ويلنا) ، كما نقول: (هو يقبل يبكي) و(يدبر يسرع) فيكون القول عند النسلان ، في حين أن القول قبل النسلان ، وإنما قالوا ذلك في ابتداء بعثهم من القبور<sup>(١)</sup>.

جاء في (التفسير الكبير): «لو قال قائل: لو قال الله تعالى: (فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون يقولون يا ويلنا) كان أليق .

نقول: معاذ الله ، وذلك لأن قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ



يَنْسَلُونَ ﴿ على ما ذكرنا إشارة إلى أنه تعالى في أسرع زمان يجمع أجزاء ويؤلفها ويحييها ويحركها . . . فلو قال: (يقولون) لكان ذلك مثل الحال لينسلون أي ينسلون قائلين يا ويلنا ، وليس كذلك ، فإن قولهم: (يا ويلنا) قبل أن ينسلوا» <sup>(١)</sup> .

﴿يَوَلَّنَا﴾

الويل هو الحزن والعذاب والهلاك ، ومعنى (يا ويلنا) أنهم ينادون هلاكهم وعذابهم ، أي احضر يا عذابنا ويا هلاكنا فهذا أوانك ، كما يقول الناس: (يا مصيبي) و(يا خراب بيتي) أي احضر فهذا وقتك وأوانك ، قال تعالى في أصحاب النار: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٣﴾ لَا نَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿ الفرقان: ١٣-١٤ ﴾ ، أي قالوا: يا ويلاه ، يا ثبوره.

جاء في (لسان العرب): «الويل: الحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ، ومعنى النداء فيه يا حزني ويا هلاكي ويا عذابي: احضر فهذا وقتك وأوانك ، فكأنه نادى الويل أن يحضره لما عرض له من الأمر الفظيع» <sup>(٢)</sup> .

وقد تقول: ولم قال: (يا ويلنا) ولم يقل: (يا ويلتنا) بالتاء؟

والجواب: أن الويل هو ما ذكرناه أي العذاب والحزن ، أما الويلة فهي الفضيحة . ويؤتى بها في مواطن الفضيحة وذلك نحو قوله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَوَلَّنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ [الكهف: ٤٩] .

(١) التفسير الكبير ٨٩/٢٦ .

(٢) لسان العرب (٥ ج) ١٤/٢٦٥ .



فقالوا: (يا ويلتنا) أي يا للفضيحة وهي فضيحة نشر الأعمال ، فإن قسماً من الأعمال كان يتستر منها فاعلها ، فهو يفعلها في السر فإذا بالكتاب قد فضحها كلها .

ولو تتبعنا مواطن استعمال الويلة بالتاء في القرآن الكريم لوجدناها كلها في مواطن الفضيحة ، بخلاف مواطن الويل .

قال تعالى : ﴿ قَالَتْ يَوَيْلَتِي ۖ أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ۖ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ [هود: ٧٢] .

فقالت : (يا ويلتا) ذلك أن العجوز المسنة التي تلد وبعلمها شيخ تشعر بأن ولادتها في مثل هذه السن فضيحة تخجل منها ، ولذا قال تعالى في موطن آخر : ﴿ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴾ [الذاريات: ٢٩] .

وقال في ابن آدم الذي قتل أخاه ولم يعلم ماذا يفعل به ولا كيف يتخلص من الجثة وقد أعيته الحيلة ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِى سَوْءَ أَخِيهِ ۖ قَالَ يَوَيْلَتِي ۖ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِى سَوْءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ [المائدة: ٣١] .

وهو موطن عجز فاضح ، إذ كان أقل تفكيراً وحيلة من الغراب .

وقال : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيِّنُنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ [يونس: ٢٧] ﴿ يَوَيْلَتِي لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فَلَانًا خَلِيلًا ﴾ [٢٨] ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۚ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾ [الفرقان: ٢٧ - ٢٩] .

وهذا موطن افتضاح في ضعف الشخصية وعجزها ، فإن صاحبه استطاع أن يخدعه ويضله ويلغي تفكيره ويعبث بعقله وذلك دليل نقص وعجز .

ولم يرد الويل في مثل هذه المواطن .

قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَنَّا إِذَا هُمْ مِّنْهَا يَرْكُضُونَ ﴾ [١٢] ﴿ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ

مَا أَتَرَفْتُمْ فِيهِ وَمَسَكِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْتَلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوُهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَلَمِيدِينَ ﴿١٥﴾ [الأنبياء: ١٢ - ١٥].

وقال: ﴿وَلَيْنَ مَسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٦].

وقال: ﴿وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَوَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٧].

وقال: ﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾ [يس: ٥٢].

وقال: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٦﴾ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ [الصافات: ١٩ - ٢٠].

وقال: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [القلم: ٣٠ - ٣١].

جاء في (لسان العرب): «الويل: حلول الشر، والويلة: الفضيحة والبلية. وقيل هو تفجع، وإذا قال القائل: واويلتاه، فإنما يعني وافضيحتاه، وكذلك تفسير قوله تعالى: ﴿يَوَيْلَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ﴾ [الكهف: ٤٩]»<sup>(١)</sup>.

و(المرقد) يحتمل المكان ويحتمل المصدر أي الرقاد، وهو بهذا المعنى أي بمعنى الرقاد تكون ضجعة القبر كالنوم بالنسبة إلى اليقظة، فيكون البعث يقظة والرقاد في القبر كالنوم.

وقال: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾ ولم يقل: (من بعثنا من أجداثنا) ليشمل المعنيين: المكان والمصدر. فهم قد بعثوا من الأجداث وبعثوا من رقدة الموت.

(١) لسان العرب (ويل) ١٤/٢٦٥.

جاء في (الكشاف): «عن مجاهد للكفار هجعة يجدون فيها طعم النوم ، فإذا صبح بأهل القبور قالوا: من بعثنا»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (البحر المحيط): «المرقد استعارة عن مضجع الميت ، واحتمل أن يكون مصدرًا ، أي: من رقادنا ، وهو أجود ، أو يكون مكانًا فيكون المفرد فيه يراد به الجمع ، أي من مراقدنا.

وما روي عن أبي بن كعب ومجاهد وقتادة من أن جميع البشر ينامون نومة قبل الحشر فقالوا: هو غير صحيح الإسناد ، وقيل: قالوا: (من مرقدنا) لأن عذاب القبر كان كالرقاد في جنب ما صاروا إليه من عذاب جهنم»<sup>(٢)</sup>.

\* \* \*

﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾

من المحتمل أن يكون هذا كلام الملائكة جوابًا عن سؤالهم ، ويحتمل أن يكون هذا كلام المؤمنين ، أو أن يكون كلام الكافرين<sup>(٣)</sup> ، فإنهم يعلمون أن المؤمنين كانوا يذكرون اليوم الآخر ويؤمنون به ، فذكر ما علموه عن ذلك ، وقد حذف القائل ليعم جميع الاحتمالات ويشمل كل من يصح منه القول.

فإن قيل: إن قول الكفار: ﴿ مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ﴾ سؤال عن الذي بعثهم ، وقوله: ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ ليس جوابًا عنه فكيف يصح ذلك؟ والجواب: أن قول الكفار: ﴿ مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ﴾ ليس سؤالًا حقيقيًا عن الذي بعثهم ، وإنما هو سؤال تحسر وابتئاس وندم ، يدل على ذلك

(١) الكشاف ٥٦٠/٢.

(٢) البحر المحيط ٣٤١/٧ ، روح المعاني ٣٢/٢٣.

(٣) الكشاف ٥٦٠/٢.



قولهم: (يا ويلنا) فهم يعلمون على وجه اليقين أن الله هو بعثهم للحساب ولذا قالوا: ﴿يَوَلِّئَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾.

فكان الجواب بما هو الأولى وهو تذكيرهم بالوعد الذي كان يوعدونه في الدنيا وما ذكرته الرسل وتقريعهم على ما فرط منهم ، ومع ذلك هو يتضمن الجواب عن الباعث وذلك قوله: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ أي أن الرحمن هو الذي بعثكم.

وهو نظير قولنا لرجل يقول متحسراً مبتئساً: كيف وصلت إلى هذه الحال؟

فنقول له: هذا بسوء عملك .

وهو ليس جواباً عن سؤاله ، فإن سؤاله عن الحال والكيفية ، والجواب كان عن السبب ، فهو في الحقيقة جواب عن سؤال (بأي شيء حصل؟) أو: لم حصل هذا؟

فعدل إلى ما هو الأولى بالجواب .

جاء في (الكشاف): «فإن قلت: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ سؤال عن الباعث فكيف طابقه ذلك جواباً؟

قلت: معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم بالبعث وأنباكم به الرسل ، إلا أنه جيء به على طريقة سيئت بها قلوبهم ونعت إليهم أحوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم وأخبروا بوقوع ما أنذروا به ، وكأنه قيل لهم: ليس بالبعث الذي عرفتموه وهو بعث النائم من مرقدته حتى يهكم السؤال عن الباعث ، إن هذا هو البعث الأكبر ذو الأهوال والأفزع ، وهو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على السنة رسله الصادقين»<sup>(١)</sup>.



وجاء في (التفسير الكبير): «إن قلنا: (هذا) إشارة إلى المرقد أو إلى البعث فجواب الاستفهام بقولهم: (من بعثنا) أين يكون؟

نقول: لما كان غرضهم من قولهم: (من بعثنا) حصول العلم بأنه بعث أو تنبيه ، حصل الجواب بقوله: هذا بعث وعد الرحمن به ليس تنبيهاً. كما أن الخائف إذا قال لغيره: ماذا تقول أيقظني فلان؟

فله أن يقول: (لا تخف) ويسكت لعلمه أن غرضه إزالة الرعب عنه وبه يحصل الجواب»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «وكان الظاهر أن يجابوا بالفاعل لأنه الذي سألوا عنه بأن يقال الرحمن أو الله بعثكم ، لكن عدل إلى ما ذكر تذكيراً لكفرهم وتقريراً لهم عليه مع تضمنه الإشارة إلى الفاعل . وذكر غير واحد أنه من الأسلوب الحكيم على أن المعنى: لا تسألوا عن الباعث فإن هذا البعث ليس كبعث النائم وإن ذلك ليس مما يهتمكم الآن ، وإنما الذي يهتمكم أن تسألوا ما هذا البعث ذو الأهوال والأفزع . وفيه من تفرعهم ما فيه»<sup>(٢)</sup>.

و(ما) في قوله: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ تحتل أن تكون اسماً موصولاً أي هذا الذي وعده الرحمن . ويحتل أن تكون مصدرية أي هذا وعدُ الرحمن .

أما الواو فتحتمل العطف على الجملة وتحتمل الحالية ، أي وقد صدق المرسلون فيما أخبروا به . وجوزوا أيضاً أن تكون الواو عاطفة على الصلة ، فإن كانت (ما) مصدرية كان التقدير: هذا وعدُ الرحمن وصدق المرسلين .

(١) التفسير الكبير ٢٦/ ٩٠ .

(٢) التفسير الكبير ٢٣/ ٣٣ .

وإن كانت اسماً موصولاً كان المعنى: هذا الذي وعده الرحمن وصدق فيه المرسلون.

جاء في (الكشاف): «فإن قلت: إذا جعلت (ما) مصدرية كان المعنى: هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين، على تسمية الموعود والمصدق فيه بالوعد والصدق، فما وجه قوله: ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ إذا جعلتها موصولة؟

قلت: تقديره: هذا الذي وعده الرحمن والذي صدقه المرسلون، بمعنى: والذي صدق فيه المرسلون من قولهم: صدقوهم الحديث والقتال. ومنه: صدقني سن بكره»<sup>(١)</sup>.

وهذه الآية نظير قوله في سورة الأحزاب: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [الأحزاب: ٢٢].

إن هذه الآية بمقابل قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يس: ٤٨].

فهذا القول في الآخرة يقابل قولهم في الدنيا.

فقوله: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ [يس: ٥٢] بمقابل قولهم في الدنيا: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾.

وقوله: ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ بمقابل قولهم: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

والسخرية والاستهزاء بقولهم: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ...﴾ يقابله الندم والحسرة بقولهم: ﴿يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾.

وقوله: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ في الدنيا يقابل قوله: (قالوا) في الآخرة.



ثم إن اختيار لفظ (المرسلون) هو المناسب لما تردد في السورة من ذكر المرسلين .

ثم لننظر من ناحية أخرى أن ثمة سؤالين قد ذكرا وهما :

السؤال الأول : متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ؟

والسؤال الآخر : من بعثنا من مرقدنا ؟

وأن قوله تعالى : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ جواب عن السؤالين معاً .

فقلوه : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ جواب من جهة عن السؤال الأول ، فقد سألوا : متى هذا الوعد ؟

فقال : هذا هو .

وجواب عن السؤال الآخر من جهة أخرى ، فقد تضمن ذكر الباعث الذي بعثهم من المرقد وهو الرحمن .

ثم إن هذه الآية مرتبطة أيضاً بقول أصحاب القرية : ﴿ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ .

فقلوه : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ رد على قولهم : ﴿ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فوعد الرحمن إنما يكون فيما أنزل .

وقوله : ﴿ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ رد على قولهم : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ .

وهي مرتبطة أيضاً بقوله تعالى في أول السورة : ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ۝ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾

فقد وعد الرحمن على لسان رسوله أن من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب له مغفرة وأجر كريم ، ثم قال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتُ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ .

وقال ههنا : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ .

فإنه أحيا الموتى وبعثهم من مرقدهم وصدق رسوله فيما بلغ .

هذا إضافة إلى أنه تردد ذكر الرحمن في الآيتين .

ثم لننظر من ناحية تعبيرية وهي أن كلمة (الوعد) في قوله : ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ مصدر بمعنى اسم المفعول ، أي الموعود به .

جاء في (التفسير الكبير) : « وقوله : ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ أي متى يقع الموعود به » <sup>(١)</sup> . وقد فسر بيوم القيامة وبالعذاب <sup>(٢)</sup> .

فالمصدر الصريح في الآية بمعنى الذات .

وقوله : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ إجابة عن المصدر وعن الذات . فإن كانت (ما) اسمًا موصولاً فهي بمعنى الذات فتكون إجابة عن الوعد الذي هو بمعنى الذات .

وإن كانت (ما) مصدرية فقد أجاب بالمصدر المؤول وهو إجابة عن المصدر الذي هو الوعد . فجاء فـ (ما) ولم يأت بـ (الذي) ليشمل المعنيين معاً .

ثم إنه جمع قوله : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ بين الوعد والصدق ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ [الأحقاف : ١٦] .

(١) التفسير الكبير ٨٦/٢٦ .

(٢) البحر المحيط ٣٤٠/٧ .



وأما اختيار لفظ (الرحمن) فله أكثر من سبب :

منها : أنه إذا كان هذا قول المؤمنين فإنهم آثروا اسم الرحمن ؛ لأن هذا وقت رحمته التامة بهم فإنه يدخلهم في رحمته كما قال تعالى : ﴿ فَنِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [آل عمران : ١٠٧] .

وإذا كان قول الكافرين فإنهم آثروا اسم الرحمن طمعاً في رحمته .

جاء في (روح المعاني) : « في إثارة اسم الرحمن قيل : إشارة إلى زيادة التقريع من حيث إن الوعد بالبعث من آثار الرحمة ، وهم لم يلقوا له بالاً ولم يلتفتوا إليه وكذبوا به ولم يستعدوا لما يقتضيه . وقيل : أثره المجيبون من المؤمنين لما أن الرحمة قد غمرتهم فهي نصب أعينهم . . . »

وقال ابن زيد : هذا الجواب من قبل الكفار على أنهم أجابوا أنفسهم ، حيث تذكروا ما سمعوه من المرسلين عليهم السلام أو أجاب بعضهم بعضاً . وآثروا اسم الرحمن طمعاً في أن يرحمهم ، وهيئات ليس لكافر نصيب يومئذ من رحمته عز وجل <sup>(١)</sup> .

هذا مع أنه من الملاحظ في القرآن الكريم أن اسم الرحمن كثيراً ما يذكر في مشاهد الآخرة وهذا منها .

قال تعالى : ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُ مَا يُبْأَى ﴾

[مريم : ٦١] .

وقال : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا

تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ [طه : ١٠٨] .

وقال : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾

[طه : ١٠٩] .

وقال: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ٥٢].

وقال: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ [النبا: ٣٧].

وقال: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبا: ٣٨].

وقال: ﴿ثُمَّ لَنَزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ﴾ [مريم: ٦٩].

وقال: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [مريم: ٨٥].

وقال: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [مريم: ٨٧].

وقال: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣].

وقال: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلَّهِ الرَّحْمَنُ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ [الفرقان: ٢٦].

هذا إضافة إلى أنه تردد اسم الرحمن في السورة أربع مرات وأن جو الرحمة شائع فيها.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبُ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ [يس: ١١].

وقال: ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ [يس: ١٥].

وقال: ﴿إِنْ يُرَدِّنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾ [يس: ٢٣].

وقال: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ٥٢].



وقال: ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [يس: ٥].  
 وقال: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨].  
 وقال: ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يس: ٤٤].  
 وقال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [يس: ٤٥].

وقد تقول: لقد أسند الفعل (وعد) إلى (الله) في مواطن من القرآن الكريم وذلك كقوله تعالى ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنُ﴾ [النساء: ٩٥].  
 وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: ٩].  
 وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [التوبة: ٦٨].  
 وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التوبة: ٧٢].

وهنا أسند الفعل (وعد) إلى الرحمن فما الفرق؟

فنقول: إن كل سورة أسند فيها الفعل الماضي (وعد) إلى (الله) لم يذكر فيها اسم (الرحمن) وإن كانت طويلة كسورة النساء والمائدة والتوبة وغيرها من السور ، وذلك في عشر سور من القرآن الكريم .

وكل سورة أسند فيها الفعل (وعد) إلى (الرحمن) تكرر اسم الرحمن في السورة ، وذلك في سورتي مريم و(يس) . أما سورة مريم فقد تكرر فيها اسم الرحمن إحدى عشرة مرة ، وأما سورة (يس) فقد تكرر فيها اسم الرحمن أربع مرات . فناسب هذا الاختيار من كل وجه .

وقد تقول: وهل ثمة فرق بين ما أسند الوعد فيه إلى الله ، وما أسند إلى الرحمن؟



فنقول: إن ما أسند فيه الوعد إلى الله مخصص بالمؤمنين أو بالكافرين فيقول مثلاً: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أو ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ﴾ فهو وعد خاص.

أما ما أسند فيه الوعد إلى الرحمن فهو وعد عام يشمل عموم العباد وذلك تحقيقاً للرحمة التي يحققها اسم الرحمن ، قال تعالى: ﴿جَنَّتِ عَذْنِ الْتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ [مريم: ٦١]. فقد ذكر أنه وعد عباده على الإطلاق مع أن المقصود بعباده هؤلاء من تاب وآمن وعمل صالحاً كما في الآية السابقة ، قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ جَنَّتِ عَذْنِ الْتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُهُمْ مَأْنِيًا ﴿جَنَّتِ عَذْنِ الْتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُهُمْ مَأْنِيًا﴾ [مريم: ٦٠-٦١].

وقال في سورة (يس): ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ فأطلق الوعد ولم يذكر الموعود من الخلق أهم المؤمنون أم الكافرون ، فهو وعد عام على الإطلاق فلم يذكر مفعولاً لوعده ، أما إسناده إلى الله فهو مخصص دائماً وذلك في اثني عشر موضعاً من القرآن الكريم ، فاتضح الفرق بينهما .  
وسبحان قائل هذا الكلام .

\* \* \*

﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾<sup>(١)</sup> أي ما كانت النفخة المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ إلا صيحة واحدة<sup>(١)</sup> فإذا هم مجموعون محضرون لدى رب العزة .

(١) ينظر التفسير الكبير ٢٦/٩٠ ، فتح القدير ٤/٣٦٣ .



وجاء بالفاء و(إذا) للدلالة على مفاجأة الجمع والإحضار بعد الموت والبلى وسرعته ، فإن (إذا) تفيد المفاجأة ، والفاء تدل على الحدوث بلا تراخ ، واجتماعهما يدل على المفاجأة والسرعة .

ومعنى (جميع) مجموعون ، أي فإذا هم مجموعون .

وقد تقول: ولم قال: (جميع) ولم يقل: (مجموعون) كما قال في مكان آخر من القرآن الكريم؟ فقد قال في سورة الواقعة: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الواقعة: ٤٩ - ٥٠] .

وقال: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣] .

والجواب: أن (جميع) تأتي بمعنيين - كما ذكرنا في آية سابقة - إما أن تكون بمعنى مفعول أي مجموعون ، وإما أن تكون بمعنى مجتمعين وذلك نحو قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ﴾ [القمر: ٤٤] ، وقوله: ﴿وَأِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ﴾ [الشعراء: ٥٦] أي مجتمعون .

فجاء بـ (محضرون) ليدل على أنهم مجموعون لا مجتمعون ، أي لم يجتمعوا باختيارهم . وأما (مجموعون) فهو يدل تنصيصاً على اسم المفعول ، أي جُمعوا جمعاً ، ولذا لم يحتج إلى نحو (محضرون) .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن (جميع) على زنة (فعيل) وهي بمعنى (مفعول) كما اتضح ، وهذه الصيغة لا تقال إلا لما وقع فعلاً<sup>(١)</sup> ، ولا تقال لما سيقع ، أما صيغة (مفعول) فتقال لما وقع ولما لم يقع . فأنت لا تقول: (قتيل) إلا لمن قُتل ، ولا تقول: (طريد) إلا لمن طُرد . أما مقتول ومطروود فيقال لمن قتل ولمن سيقتل ، أي أن صيغة (مفعول) تحتل الحال والاستقبال ، بخلاف فعيل .

(١) كتاب سيبويه ٢/٢١٣ ، أدب الكاتب ٢٢٨ ، المخصص ١٦/١٥٦ .



وفي آية (يس) تحدث عن أحداث القيامة بصيغة ما وقع ، فجاء بالصيغة التي تدل على الوقوع .

أما آيتا الواقعة وهود فإنهما في سياق المستقبل فجاء بهما على مفعول . قال تعالى في الواقعة : ﴿ قُلْ إِنِّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴾ [الواقعة : ٤٩] ، فقد أمر الرسول أن يبلغهم بقوله : (قل) وهذا يدل على أن الكلام في الدنيا ، وسياق الآيات واضح في ذلك .

وقال في هود : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴾ (١٠٦) وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ ﴿١٠٧﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿هود : ١٠٣ - ١٠٥﴾ .

فقوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ﴾ يدل على أنهم في الدنيا .

وكذلك قوله : ﴿ وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ ﴾ ، وقوله : ﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ فكل ذلك يدل على أن الكلام على المستقبل . فاتضح الفرق .

ويدل (لدينا) على الحضور والقرب ، وهو أخص من (عندنا) ، فإن (عند) قد تكون للحاضر والغائب . فأنت تقول : (عندي مال) وإن كان غائباً ، ولا تقول (لدي) إلا إذا كان حاضراً قريباً<sup>(١)</sup> .

وتقديم (لدينا) يدل على القصر ، أي محضرون لدينا لا لدى غيرنا كما مرَّ بيان ذلك .

\* \* \*

(١) ينظر الهمع ٢٠٢/١ ، شرح ابن يعيش ١٠٠/٤ ، شرح الرضي على الكافية ١٢٨/٢ .



﴿فَالْيَوْمَ لَا تَظْلِمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

فاليوم ، أي يوم القيامة الذي يحضر فيه الجميع للحساب لا تظلم نفس شيئاً .

نكر النفس ليشمل كل نفس برّة كانت أو فاجرة<sup>(١)</sup> ، فالتنكير أفاد العموم ، ونفى الظلم علي الإطلاق ، فليس في ذلك اليوم من ظلم ، كما قال تعالى : ﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾ [غافر : ١٧] .

و(شيئاً) يحتمل معنيين :

يحتمل المصدرية ، أي لا تظلمون شيئاً من الظلم وإن قلّ .

ويحتمل المفعول به ، أي لا تظلمون شيئاً من الأشياء<sup>(٢)</sup> .

وهذان المعنيان مرادان معاً ، فلا تظلم نفس شيئاً من الظلم ، ولا شيئاً من الأشياء ، ولذا أطلق كلمة (شيء) ولم يقيدوها .

\* \* \*

﴿وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

بعدما نفى الظلم عن الجميع التفت إلى المخاطبين فقال : ﴿وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ .

وقد ذهب بعض المفسرين إلى أن قوله : ﴿وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ خطاب للكافرين ، ذلك أن المؤمن يجزى أضعاف ما كان يعمل ، أما الكافر فلا يجزى إلا ما كان يعمل .

وقيل : بل إن الخطاب عام ؛ لأن المقصود به الجنس ، بمعنى أن

(١) ينظر روح المعاني ٣٣/٢٣ .

(٢) ١٢٠ - ١١ - ٣٣ - ٣٤

الجزاء من جنس العمل إن خيرًا فخير وإن شرًا فشر ، فلا يجزى العمل السيء بالجزاء الحسن ، ولا العمل الحسن بالسيء .

جاء في (التفسير الكبير) : «فقوله : ﴿ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ ﴾ ليامن المؤمن .

﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ لياأس المجرم الكافر .

وفيه مسائل :

(المسألة الأولى) : ما الفائدة في الخطاب عند الإشارة إلى يأس المجرم بقوله : (ولا تجزون) ، وترك الخطاب في الإشارة إلى أمان المؤمن من العذاب بقوله : (لا تظلم) ولم يقل : (ولا تظلمون أيها المؤمنون) ؟

نقول لأن قوله : ﴿ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ يفيد العموم ، وهو كذلك فإنها لا تظلم أبدًا .

(ولا تجزون) مختص بالكافر ، فإن الله يجزي المؤمن وإن لم يفعل فإن الله فضلاً مختصاً بالمؤمن وعدلاً عامًا ، وفيه بشارة .

(المسألة الثانية) : ما المقتضي لذكر فاء التعقيب ؟

نقول لما قال : (محضرون) مجموعون ، والجمع للفصل والحساب ، فكأنه تعالى قال : إذا جمعوا لم يجمعوا إلا للفصل بالعدل ، فلا ظلم عند الجميع للعدل ، فصار عدم الظلم مترتباً على الإحضار للعدل ، ولهذا يقول القائل للوالي أو للقاضي : جلست للعدل فلا تظلم ، أي ذلك يقتضي هذا ويستعقبه .

(المسألة الثالثة) : لا يجزون عين ما كانوا يعملون ، بل يجزون بما كانوا يعملون أو على ما كانوا ، وقوله : ﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ يدل على ، أن الجزاء بعين العمل . لا يقال : (جزى) يتعدى بنفسه



وبالباء ، يقال : جزيته خيراً وجزيته بخير ؛ لأن ذلك ليس من هذا ، لأنك إذا قلت : (جزيته بخير) لا يكون الخير مفعولك ، بل تكون الباء للمقابلة والسببية ، كأنك تقول : جزيته جزاء بسبب ما فعل .

فنقول : الجواب عنه من وجهين :

(أحدهما) أن يكون ذلك إشارة على وجه المبالغة إلى عدم الزيادة ، وذلك لأن الشيء لا يزيد على عينه ، فنقول قوله تعالى : (يجزون بما كانوا يعملون) في المساواة كأنه عين ما عملوا ، يقال : فلان يجاوبني حرفاً بحرف . أي لا يترك شيئاً ، وهذا يوجب اليأس العظيم .

(الثاني) هو أن (ما) غير راجع إلى الخصوص وإنما هي للجنس ، تقديره : ولا تجزون إلا جنس العمل ، أي : إن كان حسنة فحسنة ، وإن كانت سيئة فسيئة ، فتجزون ما تعملون من السيئة والحسنة ، وهذا كقوله : ﴿ وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلُهَا ﴾ [الشورى : ٤٠] <sup>(١)</sup>

وجاء في (روح المعاني) : «واستظهر أبو حيان أن الخطاب يعم المؤمنين بأن يكون الكلام إخباراً من الله تعالى عما لأهل المحشر على العموم كما يشير إليه تنكير (نفس) واختاره السكاكي .

وقيل : عليه يأباه الحصر ؛ لأنه تعالى يوفي المؤمنين أجورهم ويزيدهم من فضله أضعافاً مضاعفة . ورد بأن المعنى أن الصالح لا ينقص ثوابه ، والطالح لا يزداد عقابه ؛ لأن الحكمة تأبى ما هو على صورة الظلم ، أما زيادة الثواب ونقص العقاب فليس كذلك .

أو المراد بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أنكم لا تجزون إلا من جنس عملكم إن خيراً فخير وإن شراً فشر <sup>(٢)</sup> .

(١) التفسير الكبير ٢٦ / ٩٠ - ٩١ .

(٢) روح المعاني ٢٣ / ٣٤ وينظر البحر المحيط ٧ / ٣٤١ .

والتحقيق في الأمر أنه يعبر عن نحو ذلك بتعبيرين: (ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) ، (ولا تجزون إلا بما كنتم تعملون) وكل له معنى .

فالتعبير الأول يحتمل معنيين :

المعنى الأول: هو أنكم تجزون بمقدار ما كنتم تعملون ، أي لا يزيد الجزاء عن العمل ولا ينقص .

والمعنى الآخر: هو أنكم تجزون من جنس عملكم إن كان عملكم خيرًا فالجزاء خير ، وإن كان شرًا فالجزاء شر ، كقوله ﷺ: «الناس مجزيون بأعمالهم إن خيرًا فخير وإن شرًا فشر» .

وأما التعبير الثاني وهو قولنا: (ولا تجزون إلا بما كنتم تعملون) فالباء فيه تفيد السبب ، ولا يقتضي أن يكون الجزاء بمقدار العمل ، بل ربما زاد عليه ، ففي قولك: (عاقبتك بفعلتك) قد تكون العقوبة شديدة وهي أكبر مما تقتضيه الفعلة .

وتقول (أكرمتك بحسن إجابتك أو بحسن تصرفك) فقد يكون الإكرام أكبر بكثير من عمله ، فلا يقتضي ذلك مساواة الجزاء للعمل ، بل قد يكون مساويًا له ، وقد يكون غير مساوٍ له .

ولم يرد في القرآن الكريم: (هل يجزون إلا ما كانوا يعملون) ونحوه من التعبيرات في خطاب المؤمنين البتة ، وإنما ورد ذلك في خطاب الكافرين أو الخطاب لعموم الخلق .

فأما في خطاب الكافرين فتكون العبارة بمعنيها معًا ، وهو أنه لا يجزون إلا بمقدار ما كانوا يعملون ومن جنس ما كانوا يعملون .

وأما في خطاب عموم الخلق فالراجح أنه يعني الجنس ؛ أي: إنما تجزون من جنس عملكم ، بدليل استثناء المؤمنين من المعنى الأول ،



فإن جزاءهم أكبر من عملهم .

أما الجزاء بالبلاء فيكون للمؤمنين والكافرين ، قال تعالى : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾ [النجم : ٣١] .

فكلاهما جعل جزاءه بالبلاء ، لكنه قال في الكافرين إنه يجزيهم بما عملوا ، وأما المؤمنون فذكر أنه يجزيهم بالحسنى وليس بما عملوا .

وإليك إيضاح ذلك :

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٤٧] .

وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا الْآخِلَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [سبا : ٣٣] .

وقال : ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٠] .

وقال : ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [النمل : ٩٠] .

وقال : ﴿ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات : ٣٨ - ٣٩] .

وقال : ﴿ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الطور : ١٦] .

وقال : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْنِدُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [التحریم : ٧] .

فأنت ترى أن الخطاب كله للكافرين .

وقال نحو ذلك في عموم الخلق .



فقد قال تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ [إبراهيم: ٥١].  
 وقال: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِئَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾  
 [الجاثية: ٢٨].

أما في المؤمنين فقد ذكر أنه يوفيههم أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله ولم يقل إنه يجزيهم ما كانوا يعملون.

قال تعالى: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٢١].  
 وقال: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ [النور: ٣٨].

وهذه بشارة عظيمة ، وقد أخبرنا ربنا أن الذي يعمل السيئة لا يجزى إلا مثلها ، أما الحسنة فتجزى بعشر أمثالها ، أو تجزى بخير منها. قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ [غافر: ٤٠] ، وقال: ﴿فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [القصص: ٨٤].

وقال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٦٠].

وقال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ﴾ [النمل: ٨٩].  
 وأما التعبير بالباء فيرد للمؤمنين والكافرين كما ذكرنا.

قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧].

وقال: ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الزمر: ٣٥].

فهذا في المؤمنين.

وقال في الكافرين:



﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٠].  
 وقال: ﴿سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾  
 [الأنعام: ١٥٧].

فاتضح الفرق بين التعبيرين .

ونعود إلى آية (يس) وهي قوله: ﴿فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فقد ذكرنا أنه التفت إلى المخاطبين بعدما ذكر العموم ، ولم يقل: (فاليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزى إلا ما كانت تعمل) وذلك أن الظلم منفي عن أن يوقع بكل نفس على جهة العموم فلا تظلم نفس شيئاً. ولو قال: (ولا تجزى إلا ما كانت تعمل) لاحتمل أن يكون المعنى أنه لا تجزى أي نفس إلا بمقدار ما كانت تعمل ، وهذا المعنى غير صحيح ولا مراد ، إذ قد تجزى نفس بأضعاف ما كانت تعمل ، وهي نفوس المؤمنين على العموم ، فالتفت إلى المخاطبين ليخبرهم بما أخبر ويحذرهم من مغبة أعمالهم .

فقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قد يكون مقصوداً به الكفار خصوصاً ، ولهذا المعنى ما يرجحه ، ذلك أن الآية وقعت في سياق الكلام على الكفار وذلك ابتداء من قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ إلى هذه الآية .

ويرجح ذلك أيضاً قوله بعد البعث: ﴿قَالُوا يَنْوِيلُنَا مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ فيكون هذا التعبير مقصوداً بمعنييه ، أي أنكم لا تجزون إلا بمقدار ما كنتم تعملون ومن جنسه .

وقد يكون مراداً به العموم ، فيكون المقصود به أنكم لا تجزون إلا من جنس أعمالكم .



فكان الالتفات في نحو هذا أولى .

وقد تقول : لقد قدم نفي الظلم على الجزاء في هذه الآية .

وفي آية أخرى قدم الجزاء على نفي الظلم فقال : ﴿ أَلْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [غافر : ١٧] .

فما السبب ؟

فنقول : إن جو سورة (يس) وسياق الآيات فيها إنما هو في العلاقات بين أفراد المجتمع وظلمهم لبعضهم ، فقد ذكر قبل هذه الآيات ظلم أصحاب القرية للمرسلين ، وقتلهم الرجل الصالح ظلماً ، وذكر ظلم الموسرين للفقراء بأن منعوهم حقهم ، ثم ذكر أن الصيحة تأخذهم وهم يختصمون فيما بينهم .

فقدم نفي الظلم الذي يقع بين العباد على العمل الذي هو عام ، ويدخل فيه الظلم وغيره .

وأما في غافر فلم يرد ما يتعلق بعلاقة الفرد بالمجتمع وتظالمهم فيما بينهم ، بل الكلام فيها على العقيدة . وليس في السورة موطن واحد ذكر فيه ظلم العبد للعبد ، حتى أنه في الآية الخامسة وهي قوله : ﴿ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ ﴾ لم يذكر الأخذ وإنما ذكر الهم بالأخذ .

فناسب تقديم الجزاء على نفي الظلم ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ۖ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ ۖ هُمْ فِيهَا فَتَكِهِهُ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ۖ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾

\* \* \*

يصح أن يكون هذا الكلام من جملة ما يقال للكفار ، وهو تنمة



للكلام السابق ، فقد قيل لهم : ﴿ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

ثم ذكر لهم عن أصحاب الجنة فقال : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهُونَ ﴾ وذلك زيادة لحسرتهم بأن يروا ما أعد لهم من أنواع العذاب ويخبروا بنعيم أهل الجنة .

كما يصح أن يكون هذا استئناف كلام جديد وإخبارًا عامًا لنا عن أصحاب الجنة ونعيمهم لنقتدي بسيرتهم .

فهو على تقدير كونه خطابًا للكافرين يوم القيامة يكون تنديماً لهم وزيادة في حسرتهم .

وعلى تقدير كونه إخبارًا لنا عن نعيمهم في ذلك اليوم يكون باعثاً لنا لنكون منهم .

وقد صيغ هذه الصيغة الاحتمالية لتحتمل الأمرين ، فهو من ناحية تنديم للكافرين يوم القيامة ، وهو من ناحية أخرى حث لأهل الدنيا ، فجمع بين الأمرين . ولو خاطب أصحاب الجنة قائلاً : ( يا أصحاب الجنة إنكم اليوم في شغل فاكهون . . . ) كما خاطب الكافرين بقوله : ﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ لم يجمع هاتين الفائدتين .

جاء في (روح المعاني) : « قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهُونَ ﴾ على تقدير كون الخطاب السابق خاصاً بالكفرة من جملة ما سيقال لهم يومئذ زيادة لحسرتهم وندامتهم ، فإن الإخبار بحسن حال أعدائهم إثر بيان سوء حالهم مما يزيدهم مساءة على مساءة ، وفي حكاية ذلك مزجرة لهؤلاء الكفرة عما هم عليه ومدعاة إلى الاقتداء بسيرة المؤمنين .

وعلى تقدير كونه عامًا ابتداء كلام وإخبار لنا بما يكون في يوم القيامة



إذا صار كل إلى ما أعد لهم من الثواب والعقاب»<sup>(١)</sup>.

لقد أخبر عن أصحاب الجنة بأنهم في شغل ، والشغل هو الأمر الذي يشغل المرء عما سواه فلا يلتفت إلى غيره إما لكونه موجباً للمسرة أو للمساءة. ولما قال: (فاكهون) علم بأنهم مشغولون بالنعيم فلا يعينهم أمر أهل النار ، ولا أهوال يوم القيامة ، ولا غير ذلك من الأمور.

ونكر الشغل ليدل على أن هذا الشغل ليس مما نعهد من الشغل ولا مما نعرف وإنما هو شغل آخر ، يكفي أن يقال: إنهم فاكهون فيه. ولا يحسن التعريف ههنا ؛ لأن الشغل المذكور غير معلوم ولا معروف ، فأنت إذا سألت شخصاً: أين أبوك؟ فقال لك: هو في الشغل ، دل ذلك على أنه في الشغل المعهود الذي يشغله كل يوم أو مما يشغله في العادة.

فإن قال لك: هو في شغل ، علمت أنه ليس في شغله المعهود ، وإنما هو شغل آخر طرأ له ولا تعلم أهو شغل في خير أم في مساءة ، فقال تعالى: إنهم فاكهون في شغلهم.

جاء في (التفسير الكبير): «قوله: (في شغل) يحتمل وجوهاً:

(أحدها): في شغل عن هول اليوم بأخذ ما آتاهم الله من الثواب ، فما عندهم خبر من عذاب ولا حساب ، وقوله: (فاكهون) يكون متمماً لبيان سلامتهم ، فالله لو قال: (في شغل) جاز أن يقال هم في شغل عظيم من التفكير في اليوم وأهواله ، فإن من يصيبه فتنة عظيمة ثم يعرض عليه أمر من أموره ويخبر بخسران وقع في ماله يقول: أنا مشغول عن هذا بأهم منه. فقال: (فاكهون) أي شغلوا عنه باللذة والسرور ، لا بالويل والشبور.

(وثانيها): أن يكون ذلك بياناً لحالهم ولا يريد أنهم شغلوا عن



شيء ، بل يكون معناه : هم في عمل ، ثم بين عملهم بأنه ليس بشاق ، بل هو ملذ محبوب»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «والشغل هو الشأن الذي يصد المرء ويشغله عما سواه من شؤونه لكونه أهم عنده من الكل ، إما لإيجابه كمال المسرة أو كمال المساءة ، والمراد ههنا هو الأول ، وتنكيره للتعظيم ، كأنه شغل لا يدرك كنهه ، والمراد به ما هم فيه من النعيم الذي شغلهم عن كل ما يخطر بالبال... وأفرد الشغل باعتبار أنه نعيم ، وهو واحد بهذا الاعتبار»<sup>(٢)</sup>.

إن هذا التعبير يحتمل أن يكون قد أخبر عن أصحاب الجنة بخبرين وهما: أنهم في شغل وأنهم فاكهون ، فيكون (في شغل) خبراً أول و(فاكهون) خبراً ثانياً على النحو الآتي:

إن أصحاب الجنة (في شغل) ، (فاكهون).

كما يحتمل أن يكون الخبر هو (فاكهون) و(في شغل) متعلقاً به ، أي أنهم فاكهون في الشغل . أي :

أن أصحاب الجنة (فاكهون في الشغل) أي متمتعون بالشغل .

وبهذا جمع عدة معان وهي : أنهم في شغل ، وأنهم فاكهون على العموم ، سواء كان ذلك في الشغل أم في غيره ، وأنهم فاكهون في الشغل .

إنه يصح في العربية أن يقال : (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهين) فيكون الخبر (في شغل) ، و(فاكهين) حالاً من الجار

(١) التفسير الكبير ٩١/٢٦ .

(٢) روح المعاني ٣٤/٢٣ .



والمجورور ، غير أن ما قاله أولى ؛ ذلك لأنه لو قالها بالنصب لكان المعنى أنهم فاكهون عند شغلهم فيكون التمتع في الشغل ، أما في غيره فهو مسكوت عنه ، فقد يكونون فاكهين أو غير فاكهين .

فجاء به مرفوعاً ليعم ذلك كل الأحوال والأوقات .

جاء في (روح المعاني): «والجار مع مجروره متعلق بمحذوف وقع خبراً لأن ، و(فاكهون) خبر ثان لها ، وجوز أن يكون هو الخبر و(في شغل) متعلق به أو حال من ضميره . . .

والتعبير عن حالهم هذه بالجملة الاسمية قبل تحققها لتنزيل المترقب المتوقع منزلة الواقع للإيذان بغاية سرعة تحققها ووقوعها ، وفيه على تقدير خصوص الخطاب زيادة لمساءة المخاطبين»<sup>(١)</sup> .

ومعنى (فاكهون): متنعمون متمتعون متلذذون بما يحصل لهم<sup>(٢)</sup> . يقال : (تفككت بالشيء) أي تمتعت به<sup>(٣)</sup> .

وقد قدم (في شغل) على (فاكهون) للاهتمام وذلك لبيان أنهم في الشغل فاكهون ، إذ من المعتاد أن يتفكه الإنسان في الراحة من الشغل لا في الشغل ، فذكر أنهم في شغل فاكهون ، إذ إن هذا الشغل ليس كالأشغال الأخرى التي ترهق المرء وتضنيه .

هذا في الشغل فكيف في غيره مما يتفكه فيه الإنسان؟!

\* \* \*

(١) روح المعاني ٢٣/٣٤ .

(٢) الكشف ٢/٥٩١ .

(٣) لسان العرب (فكه) ١٧/٤٢٠ .



﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ﴾

يحتمل أن يكون هذا الكلام مستأنفاً وهو إخبار جديد عنهم مع أزواجهم فيكون (هم) مبتدأ وما بعده خبراً.

ويحتمل أن يكون (هم) تأكيداً للضمير المستتر في (فاكهون) ، و(أزواجهم) معطوفاً عليه ، على معنى : (إن أصحاب الجنة في شغل فاكهون هم وأزواجهم).

كما تقول : مررت برجلٍ قائمٍ هو وزيد .

فعلى هذا التقدير يكون المعنى : إن أصحاب الجنة مع أزواجهم في شغل فاكهون .

فالأزواج يشاركنهم في الشغل والتفكه .

ثم أخبر عنهم جميعاً أنهم في ظلال على الأرائك متكئون .

والفرق بين التقديرين أنه على التقدير الأول ، أي على إعراب (هم) مبتدأ يكون المعنى على النحو الآتي :

(إن أصحاب الجنة في شغل فاكهون) فلم يذكر أن أزواجهم في شغل فاكهون ، وإنما يدل عليه العموم باعتبار أنهم من أصحاب الجنة .

ثم أخبر عنهم وعن أزواجهم بقوله : ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ...﴾ فأخبر عنهم جميعاً بأنهم في ظلال وأنهم متكئون على الأرائك . فهذا إخبار عنهم بالنص ، والأول إخبار من حيث العموم .

وعلى التقدير الثاني يكون المعنى :

﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَهُونٍ﴾ ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ﴾

ثم أخبر عنهم جميعاً بأنهم في ظلال على الأرائك متكئون .





فعلى التقدير الأول يكون الكلام جملتين :

الجملة الأولى : إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون .

والجملة الثانية تفسر هذا الشغل وتبينه وهي قوله : ﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ ﴾ .

وعلى التقدير الثاني يكون الكلام جملة واحدة وأخبار (إن) متعددة ، وهي (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم) (في ظلال) (على الأرائك متكثون) .

وعلى التقديرين تكون الأزواج يشاركنهم في الشغل والتفكه ، غير أنه على أحد التقديرين تكون الدلالة بالمعنى العام ، والتقدير الآخر تكون الدلالة بالنص .

جاء في (الكشاف) : «(هم) يحتمل أن يكون مبتدأ ، أو أن يكون تأكيداً للضمير في (شغل) وفي (فاكهون) على أن أزواجهم يشاركنهم في ذلك الشغل والتفكه والاتكاء على الأرائك تحت الظلال» <sup>(١)</sup> .

وجاء في (البحر المحيط) : «ويجوز في (هم) أن يكون مبتدأ ، وخبره (في ظلال) ، و(متكثون) خبر ثان ، أو خبره (متكثون) و(في ظلال) متعلق به ، أو يكون تأكيداً للضمير المستكن في (فاكهون) ، و(في ظلال) حال ، و(متكثون) خبر ثان لأنّ ، أو يكون تأكيداً للضمير المستكن في (شغل) المنتقل إليه من العامل فيه . وعلى هذا الوجه والذي قبله يكون الأزواج قد شاركوهم في التفكه والشغل والاتكاء على الأرائك وذلك من جهة المنطوق .

وعلى الأول شاركوهم في الظلال والاتكاء على الأرائك من حيث



المنطوق ، وهن قد شاركنهم في التفكه والشغل من حيث المعنى»<sup>(١)</sup> .  
وقد تقول: ولم قال في الجملة الأولى: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ بأن ،  
ولم يقل في الجملة الثانية: (إنهم وأزواجهم في ظلال على الأرائك  
متكئون) بأن؟ .

والجواب: أنه لو قال ذلك لم يحتمل معنى التوكيد ، وإنما سيحتمل  
معنى واحداً وهو (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون).  
(إنهم وأزواجهم في ظلال...).

فتكون الآية الثانية إخباراً مستأنفاً وليس فيه نص على أن الأزواج  
يشاركنهم في الشغل والتفكه ، فكان التعبير القرآني أولى لأنه يحتمل  
جميع الوجوه بالنص والمعنى .

وقد تقول: ولم قدم (على الأرائك) على (متكئون)؟ .  
فنقول: إنه لما قدم الشغل في الآية قبلها ثم قال بعده: (فاكهون) قدم  
مكان الشغل في الآية التالية فقال: ﴿فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ ، وقال بعده:  
(متكئون) ، فقابل بين الشغل ومكانه وبين حالتهم في الموطنين. إذ إن  
هذه الآية مرتبطة بالآية قبلها وهي بيان لما تقدم فيها .

هذا علاوة على فواصل الآي التي تقتضي ذلك من جهة أخرى .

\* \* \*

﴿لَهُمْ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾<sup>(٥٧)</sup>

معنى (يدعون): يطلبون ، ومعناه أيضاً: يتمنون ، يقال: ادع عليّ  
ما شئت ، أي تمنه<sup>(٢)</sup> ، فلهم ما يطلبون وما يتمنون .

(١) البحر المحيط ٣٤٢/٧ .

(٢) نظا الكاشفة ، ٢/ ٥٩١ .



لقد قدم (لهم) على (فيها) وآخر الفاكهة ، وذلك أن الكلام عليهم ، فقد قال : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهِونَ ﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَّلٍ . . . ﴿ فناسب أن يقدم ما تعلق بهم .

ثم قال : (فيها) أي في الجنة ، وهو نظير ما مر من قوله : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهِونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَّلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَّكِئُونَ ﴾ فقوله : (لهم) يقابل (أصحاب الجنة) ويقابل (هم وأزواجهم) فإن الضمير في (لهم) يعود عليهم ، وقوله : (فيها) يقابل (في شغل) ويقابل (في ظلال) لأن ذلك فيها ، أي في الجنة .

لقد وردت في القرآن الكريم تعبيرات مختلفة من نحو هذا التعبير اختلف فيها التقديم والتأخير وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴾ [النحل : ٣١] .

وقوله : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَاتَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴾ [الفرقان : ١٦] .

فقدم في الآيتين (فيها) على (ما يشاءون) .

غير أنه قال في مكان آخر : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ [ق : ٣٥] ، فقدم (ما يشاءون) وأخر (فيها) .

وذلك بحسب ما يقتضيه المقام .

أما قوله تعالى في سورتي النحل والفرقان : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ بتقديم (فيها) على (ما يشاءون) فلأن الكلام كان على الجنة .

قال تعالى : ﴿ وَلَنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴾ جَنَّتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴾ [النحل : ٣٠ - ٣١] .

وقال : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ



جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١٦﴾  
[الفرقان: ١٥ - ١٦].

فالكلام كما ترى على الجنة في الموطنين ، فقدم ضمير الجنة (فيها) على (ما يشاءون).

أما آية (ق) التي فيها قدم (ما يشاءون) على (فيها) فلأن الكلام على من سيدخل الجنة . قال تعالى : ﴿ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِظٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾ [ق: ٣٢ - ٣٥].

فقدم (ما يشاءون) على ضمير الجنة .

والضمير في (يشاءون) كما هو معلوم يعود على من سيدخل الجنة .  
فناسب كل تعبير مكانه .

وقد تقول: لقد قال في آية (يس) هذه: ﴿ لَهُمْ فِيهَا فَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴾ .

وقال في سورة فصلت: ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ [فصلت: ٣١].

فكرر (فيها) ولم يكررها في (يس). فما الفرق؟

والجواب أن آية (يس) فيمن هم في الجنة يتنعمون فيها هم وأزواجهم .

أما آية فصلت فالكلام فيها قبل دخول الجنة وهو عند الموت ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ [فصلت: ٣٠].

فالملائكة تنزل عليهم تبشرهم بالجنة فقال: ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي



أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿ فكرر (فيها) ليعلمهم أن كلا الأمرين إنما هو في الجنة .

ولو قال : (ولكم ما تدعون) لاحتل أن يكون ذلك قبل دخول الجنة عند الخطاب ، فأعلمهم أن ذلك إنما يكون في الجنة .

أما آية (يس) فالكلام فيها على من في الجنة فقال : ﴿ لَهْمُ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴾ لأنهم فيها ، فلا يحتاج إلى ما كرر في آية فصلت ، والله أعلم .

وقد تقول : ولم قال في آية (يس) : ﴿ لَهْمُ فِيهَا فَنَكِهَةٌ ﴾ .

وقال في فصلت : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ ﴾ ؟

والجواب : أن آية (يس) في أصحاب الجنة عموماً ، أما آية فصلت فهي في صنف معين من أهل الجنة وهم : الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا .

ولا شك أن هؤلاء أعلى منزلة من عدد غير قليل من أهل الجنة ، فإن الاستقامة هي الالتزام بالشرع عملاً وانتهاءً والاستمرار على ذلك ، وليس كل أهل الجنة كذلك ، فإن منهم من لم يستقم في حياته ولم يلتزم بحدود الشرع ، غير أن الله أدخله الجنة تفضلاً منه سبحانه .

فقال في الذين استقاموا : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ ﴾ ، وقال في أصحاب الجنة عموماً : ﴿ لَهْمُ فِيهَا فَنَكِهَةٌ ﴾ ، فكان الجزاء للذين استقاموا أعلى ، فإن ذلك أعم من مجرد الفاكهة ، فالفاكهة ليست إلا جزءاً مما تشتهي النفس .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن هؤلاء الذين استقاموا على الشرع أبعدوا أنفسهم عن الشهوات وحرموها كثيراً مما كانت تطلب ، فأطلقها الله لهم في الآخرة بمقابل الحرمان في الدنيا فقال : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ ﴾ .



وقد تقول: وما الفرق بين ما تشتهي وما تدّعي؟

والجواب: أن ما تدّعيه معناه: ما تريده وما تطلبه بالقول ، وما تشتهي: هو ما تريده النفس سواء طلبته أم لم تطلبه .

فقد تشتهي النفس شيئاً ولا تطلبه لأسباب عدة ، فذكر تعالى أن لهؤلاء الأمرين كليهما ، فإذا اشتت أنفُسهم شيئاً كان لهم ذلك وإن لم يطلبوه . فإنه يكفي أن يخطر في أنفُسهم خاطر رغبة في شيء فيحققه الله لهم وإن لم تجر ألسنتهم بذكره . ولهم أيضاً ما يطلبون ، فذكر ما يدور في النفس وما يطلبه اللسان ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ ﴾

أي يحييهم رب العزة قائلاً: (سلام عليكم) .

قيل: ويحتمل أن يكون معنى (سلام) ههنا: خالصاً لهم لا شوب فيه .

أي ولهم ما يدعون خالصاً لهم على أن «(ما تدعون): مبتدأ ، وخبره (سلام)، بمعنى ولهم ما يدعون سلام خالص لا شوب فيه»<sup>(١)</sup> ، قال ذلك رب العزة قولاً يعدهم به . وهذا معنى قوله: ﴿ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد تقول: ولمَ لم يقل (سلام عليكم)؟

والجواب: أنه لم يقل ذلك ليشمل المعنيين: التحية وأنه خالص لهم .

ولو قال: (سلام عليكم) لم يحتمل إلا معنى واحداً وهو التحية .

(١) الكشاف ٥٩١/٢ ، وينظر فتح القدير ٣٦٥/٤ .

(٢) ٢٨١ / ٢



وقد تقول: قال ههنا: ﴿سَلَّمَ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾.

وقال في فصلت: ﴿نُزُلًا مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٢].

فما الفرق؟

والجواب: أننا ذكرنا أن آية (يس) فيمن هو في الجنة ، وأن آية فصلت فيمن لم يدخلها بعد وإنما هو يبشر بها.

فقال في (فصلت): (نزلاً) لأن النزول ما هُيئ للضيف إذا نزل عليه من طعام ومكان ، ومعنى: «أقمت لهم نزلاً: أي أقمت لهم غذاءهم وما يصلح معهم أن ينزلوا عليه»<sup>(١)</sup>.

ومعنى ذلك: أن هذا ما أعده لهم عند نزولهم في الجنة.

وقال: ﴿مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ﴾ فذكر المغفرة لأن الحساب لم يحصل بعد وهم يخافون من ذنوبهم ويرجون أن يغفرها الله لهم ، فطمأنتهم الملائكة بقوله: ﴿نُزُلًا مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ﴾.

أما آية (يس) فإنها في أهل الجنة وهم يتنعمون بها وقد انتهى الحساب وليس ثمة معاصٍ أو ذنوب يرجون مغفرتها فقال: ﴿سَلَّمَ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾ فذكر كلمة (رب) لأنها الأنسب ، فالرب هو المربي وهو متولي أمرهم وراعي أحوالهم يرعاهم ويكرمهم وينعمهم. ووصفه بالرحمة لأن رحمته مما يحتاجون إليها البتة ، فالجنة هي مستقر رحمته ، فلا تنقطع رحمته عنهم أبداً.

لقد جمع الله في هذه الآيات القليلة كل أسباب السعادة والنعيم ، وأبعد عنهم كل دواعي الضيق والبرم والملل.

(١) نـظـ لسان العرب (نـزـل) ١٨١/١٤.



١ - فقد ذكر أن أصحاب الجنة في شغل . فأبعد عنهم الملل الحاصل من الفراغ والبرم الذي يصدر عنه ، فقد يكون الفراغ مملاً يبرم الإنسان به .

٢ - وليعلم أن هذا الشغل ليس من الشغل المضني الممل المزعج الذي يرهق صاحبه قال : (فاكهون) أي متعمون متمتعون .  
فأبعد الملل من الفراغ ، والضيق والبرم من الشغل .

٣ - وأبعد عنهم وحشة الوحدة التي تقتل الإنسان وتدخل الكآبة عليه مهما كان النعيم الذي يتقلب فيه فقال : ﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ ﴾ ، فذكر أحب الصحبة إليهم وألصقها بهم وهي التي يفر الإنسان إليها في الأخير . ففي آخر المطاف يترك المرء كل صحبة ثم يعود إلى زوجه .

وإذا قصد بالأزواج أمثالهم وقرناءهم فذلك يعم الجميع .

٤ - وذكر حسن المكان وجماله فقال : ﴿ فِي ظِلِّهِ ﴾ مما يدل على الشجر ، وهو يعم أيضاً أنواع الظلال ولا يقتصر على ظل من نوع واحد أو ما يكون من شيء واحد .

٥ - ثم ذكر بهجة المكان ونعيمه وأن فيه أسباب الراحة فقال : ﴿ عَلَى الْأَرَائِكِ ﴾ .

٦ - وذكر أنها الجلسات والهيئات وأرواحها مما يدل على تمام الراحة فقال : ﴿ مُتَّكِئُونَ ﴾ .

٧ - وذكر فيها ألد ما يؤكل من الطعام وأهنأه وأدل على سعة العيش وهي الفاكهة .

٨ - ثم لئلا يظن أن ليس لهم إلا الفاكهة ذكر أن لهم ما يتمنون وما يطلبون .





٩ - ثم ذكر الأمن والسلام العام ، فإن الخوف من فقدان هذا النعيم أو تغييره أو حصول شيء مما يكره ينغص العيش فذكر السلام .

١٠ - وقد أطلق السلام ولم يقيده بشيء فشمل كل معاني السلام .

١١ - ثم أبعد عنهم المجرمين وفصلهم منهم فقال : ﴿ وَامْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ [يس : ٥٩] ؛ أي انفصلوا وكونوا على حدة فكان أمن وسلام مطلق .

١٢ - وقال : ﴿ مِنْ رَبِّي ﴾ أي راع لهم متول أمرهم .

١٣ - ووصفه بالرحمة قائلاً : (رحيم) للحاجة إلى الرحمة على كل حال .

فكانت السعادة في المكان والخلان ، وتحقيق الأمان والأمان ، ورعاية الرحيم الرحمن .

اللهم اجعلنا منهم يا أرحم الراحمين .

\* \* \*

﴿ وَامْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ ﴿٦١﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٢﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ [يس : ٥٩ - ٦٢] .

\* \* \*

﴿ وَامْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ﴿٥٩﴾

أي انفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة ، ونحوه قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفَرُّونَ ﴾ [الروم : ١٤] ، وقوله : ﴿ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴾ [الروم : ٤٣] ،



وقوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَرَيْلًا بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ٢٨] <sup>(١)</sup>.

وورود هذه الآية بعد قوله: ﴿سَلِّمْ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾ من أطف المناسبات ، ذلك أن السلام إنما يكون عند خلو المكان من المجرمين ، فإن كان فيه مجرمون فلا سلام ، فمازهم من فريق المؤمنين ومكانهم فعمهم السلام.

وقيل: إن معنى قوله: ﴿وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ انفردوا بَعْضُكُمْ عن بعض ، فيكون لكل كافر بيت من نار يكون فيه لا يرى ولا يُرى <sup>(٢)</sup>.

جاء في (التفسير الكبير): «(امتازوا) بَعْضُكُمْ عن بعض ، على خلاف ما للمؤمن من الاجتماع بالإخوان الذي أشار إليه بقوله تعالى: ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ﴾ فأهل النار يكون لهم العذاب الأليم وعذاب الفرقة أيضًا ، ولا عذاب فوق الفرقة» <sup>(٣)</sup>.

قال في (روح المعاني): «ولعل هذا بعد زمان من أول دخولهم ، فلا ينافي عتاب بعضهم بعضاً الوارد في آيات أخر كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ﴾ [غافر: ٤٧]» <sup>(٤)</sup>.

ويبدو إن صح هذا القول أن التمايز أول ما يكون بينهم وبين المؤمنين ، ثم يكون بينهم فيما بعد ، والله أعلم.

\* \* \*

(١) ينظر الكشف ٥٩١/٢ ، تفسير ابن كثير ٥٧٦/٣.

(٢) ينظر الكشف ٥٩١/٢ ، روح المعاني ٣٩/٢٣.

(٣) التفسير الكبير ٩٥/٢٦.

(٤) روح المعاني ٣٩/٢٣.



﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾

بعد أن خاطب المجرمين وأمرهم بالانفراد عن المؤمنين خاطب عموم بني آدم وذكرهم بما عهد إليهم من ترك عبادة الشيطان وأمرهم بعبادة الله وحده ؛ لأن عاقبة المجرمين تلك إنما كانت بسبب عبادة الشيطان وعدم طاعة الله .

ومعنى (ألم أعهد) - كما يقول المفسرون - ألم أوص ، والعهد : الوصية ، وعهد إليه إذا وصاه <sup>(١)</sup> .

والحقيقة أن ثمة اختلافاً بين العهد والوصية ، فإن العهد أقوى من الوصية ، ذلك أن العهد يكون بمعنى الموثق واليمين يحلف بها الرجل <sup>(٢)</sup> .

والفرق بين الذي يعهد والذي يوصي أن العاهد هو صاحب الشأن ، أما الموصي فقد لا يكون صاحب الشأن ، فقد يقول لك صديقك : أوصيك بفلان خيراً ، وأوصيك ألا تشارك فلاناً في تجارة ، وأوصيك باستشارة فلان وأخذ نصيحته . فهذه وصية من باب النصيح وليس الموصي صاحب الشأن ، بخلاف ما لو قال : أعهد إليك أمر فلان ، أي أنزعه من عهدتي إلى عهدتك ، فتكون أنت مسؤولاً عنه .

ومعنى عهد إليه : كلفه وحمله الأمر وجعله مسؤولاً عنه . وليست (وصى) كذلك . فالعاهد هو صاحب الشأن الذي بيده الأمر .

ومن هذا يتضح أن العهد أقوى من الوصية .

ولم يسند فعل العهد في القرآن الكريم إلى غير الله تعالى ، بخلاف

(١) ينظر الكشاف ٥٩/٢ ، التفسير الكبير ٩٦/٢٦ .

(٢) لسان العرب (عهد) ٣٠٥/٤ .



فعل الوصية فإنه أسند إلى الله وإلى غيره ، قال تعالى : ﴿ وَعَهْدَنَا إِلَىٰ  
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ ﴾ [البقرة: ١٢٥] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَى وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ [طه: ١١٥] .

وقال : ﴿ أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَى آدَمَ ﴾ [يس: ٦٠] .

وقال : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِينَا  
بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ﴾ [آل عمران: ١٨٣] .

في حين قال : ﴿ وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ ﴾ [البقرة: ١٣٢] .

وقال : ﴿ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ ﴾ [النساء: ١٢] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ [النساء: ١٣١] .

وقد أسند هذا العهد إلى نفسه - شأن غيره من أفعال العهد - لأهمية  
هذا الأمر ولِيَحْمِلُوهُ محمل الجد والطاعة والعمل به على أتم حال . فلم  
يبين الفعل للمجهول ولم يسنده إلى الرسل ، فلم يقل : (ألم يُعهد إليكم)  
أو (ألم يعهد إليكم رسلي) ذلك أن هذا الأمر إنما هو غاية ما خلق له  
الثقلان ، فإنهم لم يخلقوا إلا لعبادته سبحانه ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا  
خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦] .

وعهده إليهم إنما جاء على ألسنة الرسل بما أنزله عليهم سبحانه<sup>(١)</sup> .  
ونداؤهم ببني آدم إشارة إلى عداوة الشيطان لأبيهم آدم وإخراجه من  
الجنة ، وذلك ليذكروا ويأخذوا حذرهم . ونظير ذلك أن تذكر شخصاً  
أوقع شخص آخر بأبيه مصيبة فادحة عمداً من شدة بغضه له ، ثم جاء  
يشارك ابنه في مال فينصحه ناصحاً محذراً فيقول له : يا ابن فلان ، تذكر  
له وتحذيراً .

(١) انظر: التفسير الكبير ٩٦/٢٦ ، ٩٧/٢٣ ، ٩٨/٢٣ ، ٩٩/٢٣ ، ١٠٠/٢٣ ، ١٠١/٢٣ ، ١٠٢/٢٣ ، ١٠٣/٢٣ ، ١٠٤/٢٣ ، ١٠٥/٢٣ ، ١٠٦/٢٣ ، ١٠٧/٢٣ ، ١٠٨/٢٣ ، ١٠٩/٢٣ ، ١١٠/٢٣ ، ١١١/٢٣ ، ١١٢/٢٣ ، ١١٣/٢٣ ، ١١٤/٢٣ ، ١١٥/٢٣ ، ١١٦/٢٣ ، ١١٧/٢٣ ، ١١٨/٢٣ ، ١١٩/٢٣ ، ١٢٠/٢٣ ، ١٢١/٢٣ ، ١٢٢/٢٣ ، ١٢٣/٢٣ ، ١٢٤/٢٣ ، ١٢٥/٢٣ ، ١٢٦/٢٣ ، ١٢٧/٢٣ ، ١٢٨/٢٣ ، ١٢٩/٢٣ ، ١٣٠/٢٣ ، ١٣١/٢٣ ، ١٣٢/٢٣ ، ١٣٣/٢٣ ، ١٣٤/٢٣ ، ١٣٥/٢٣ ، ١٣٦/٢٣ ، ١٣٧/٢٣ ، ١٣٨/٢٣ ، ١٣٩/٢٣ ، ١٤٠/٢٣ ، ١٤١/٢٣ ، ١٤٢/٢٣ ، ١٤٣/٢٣ ، ١٤٤/٢٣ ، ١٤٥/٢٣ ، ١٤٦/٢٣ ، ١٤٧/٢٣ ، ١٤٨/٢٣ ، ١٤٩/٢٣ ، ١٥٠/٢٣ ، ١٥١/٢٣ ، ١٥٢/٢٣ ، ١٥٣/٢٣ ، ١٥٤/٢٣ ، ١٥٥/٢٣ ، ١٥٦/٢٣ ، ١٥٧/٢٣ ، ١٥٨/٢٣ ، ١٥٩/٢٣ ، ١٦٠/٢٣ ، ١٦١/٢٣ ، ١٦٢/٢٣ ، ١٦٣/٢٣ ، ١٦٤/٢٣ ، ١٦٥/٢٣ ، ١٦٦/٢٣ ، ١٦٧/٢٣ ، ١٦٨/٢٣ ، ١٦٩/٢٣ ، ١٧٠/٢٣ ، ١٧١/٢٣ ، ١٧٢/٢٣ ، ١٧٣/٢٣ ، ١٧٤/٢٣ ، ١٧٥/٢٣ ، ١٧٦/٢٣ ، ١٧٧/٢٣ ، ١٧٨/٢٣ ، ١٧٩/٢٣ ، ١٨٠/٢٣ ، ١٨١/٢٣ ، ١٨٢/٢٣ ، ١٨٣/٢٣ ، ١٨٤/٢٣ ، ١٨٥/٢٣ ، ١٨٦/٢٣ ، ١٨٧/٢٣ ، ١٨٨/٢٣ ، ١٨٩/٢٣ ، ١٩٠/٢٣ ، ١٩١/٢٣ ، ١٩٢/٢٣ ، ١٩٣/٢٣ ، ١٩٤/٢٣ ، ١٩٥/٢٣ ، ١٩٦/٢٣ ، ١٩٧/٢٣ ، ١٩٨/٢٣ ، ١٩٩/٢٣ ، ٢٠٠/٢٣ ، ٢٠١/٢٣ ، ٢٠٢/٢٣ ، ٢٠٣/٢٣ ، ٢٠٤/٢٣ ، ٢٠٥/٢٣ ، ٢٠٦/٢٣ ، ٢٠٧/٢٣ ، ٢٠٨/٢٣ ، ٢٠٩/٢٣ ، ٢١٠/٢٣ ، ٢١١/٢٣ ، ٢١٢/٢٣ ، ٢١٣/٢٣ ، ٢١٤/٢٣ ، ٢١٥/٢٣ ، ٢١٦/٢٣ ، ٢١٧/٢٣ ، ٢١٨/٢٣ ، ٢١٩/٢٣ ، ٢٢٠/٢٣ ، ٢٢١/٢٣ ، ٢٢٢/٢٣ ، ٢٢٣/٢٣ ، ٢٢٤/٢٣ ، ٢٢٥/٢٣ ، ٢٢٦/٢٣ ، ٢٢٧/٢٣ ، ٢٢٨/٢٣ ، ٢٢٩/٢٣ ، ٢٣٠/٢٣ ، ٢٣١/٢٣ ، ٢٣٢/٢٣ ، ٢٣٣/٢٣ ، ٢٣٤/٢٣ ، ٢٣٥/٢٣ ، ٢٣٦/٢٣ ، ٢٣٧/٢٣ ، ٢٣٨/٢٣ ، ٢٣٩/٢٣ ، ٢٤٠/٢٣ ، ٢٤١/٢٣ ، ٢٤٢/٢٣ ، ٢٤٣/٢٣ ، ٢٤٤/٢٣ ، ٢٤٥/٢٣ ، ٢٤٦/٢٣ ، ٢٤٧/٢٣ ، ٢٤٨/٢٣ ، ٢٤٩/٢٣ ، ٢٥٠/٢٣ ، ٢٥١/٢٣ ، ٢٥٢/٢٣ ، ٢٥٣/٢٣ ، ٢٥٤/٢٣ ، ٢٥٥/٢٣ ، ٢٥٦/٢٣ ، ٢٥٧/٢٣ ، ٢٥٨/٢٣ ، ٢٥٩/٢٣ ، ٢٦٠/٢٣ ، ٢٦١/٢٣ ، ٢٦٢/٢٣ ، ٢٦٣/٢٣ ، ٢٦٤/٢٣ ، ٢٦٥/٢٣ ، ٢٦٦/٢٣ ، ٢٦٧/٢٣ ، ٢٦٨/٢٣ ، ٢٦٩/٢٣ ، ٢٧٠/٢٣ ، ٢٧١/٢٣ ، ٢٧٢/٢٣ ، ٢٧٣/٢٣ ، ٢٧٤/٢٣ ، ٢٧٥/٢٣ ، ٢٧٦/٢٣ ، ٢٧٧/٢٣ ، ٢٧٨/٢٣ ، ٢٧٩/٢٣ ، ٢٨٠/٢٣ ، ٢٨١/٢٣ ، ٢٨٢/٢٣ ، ٢٨٣/٢٣ ، ٢٨٤/٢٣ ، ٢٨٥/٢٣ ، ٢٨٦/٢٣ ، ٢٨٧/٢٣ ، ٢٨٨/٢٣ ، ٢٨٩/٢٣ ، ٢٩٠/٢٣ ، ٢٩١/٢٣ ، ٢٩٢/٢٣ ، ٢٩٣/٢٣ ، ٢٩٤/٢٣ ، ٢٩٥/٢٣ ، ٢٩٦/٢٣ ، ٢٩٧/٢٣ ، ٢٩٨/٢٣ ، ٢٩٩/٢٣ ، ٣٠٠/٢٣ ، ٣٠١/٢٣ ، ٣٠٢/٢٣ ، ٣٠٣/٢٣ ، ٣٠٤/٢٣ ، ٣٠٥/٢٣ ، ٣٠٦/٢٣ ، ٣٠٧/٢٣ ، ٣٠٨/٢٣ ، ٣٠٩/٢٣ ، ٣١٠/٢٣ ، ٣١١/٢٣ ، ٣١٢/٢٣ ، ٣١٣/٢٣ ، ٣١٤/٢٣ ، ٣١٥/٢٣ ، ٣١٦/٢٣ ، ٣١٧/٢٣ ، ٣١٨/٢٣ ، ٣١٩/٢٣ ، ٣٢٠/٢٣ ، ٣٢١/٢٣ ، ٣٢٢/٢٣ ، ٣٢٣/٢٣ ، ٣٢٤/٢٣ ، ٣٢٥/٢٣ ، ٣٢٦/٢٣ ، ٣٢٧/٢٣ ، ٣٢٨/٢٣ ، ٣٢٩/٢٣ ، ٣٣٠/٢٣ ، ٣٣١/٢٣ ، ٣٣٢/٢٣ ، ٣٣٣/٢٣ ، ٣٣٤/٢٣ ، ٣٣٥/٢٣ ، ٣٣٦/٢٣ ، ٣٣٧/٢٣ ، ٣٣٨/٢٣ ، ٣٣٩/٢٣ ، ٣٤٠/٢٣ ، ٣٤١/٢٣ ، ٣٤٢/٢٣ ، ٣٤٣/٢٣ ، ٣٤٤/٢٣ ، ٣٤٥/٢٣ ، ٣٤٦/٢٣ ، ٣٤٧/٢٣ ، ٣٤٨/٢٣ ، ٣٤٩/٢٣ ، ٣٥٠/٢٣ ، ٣٥١/٢٣ ، ٣٥٢/٢٣ ، ٣٥٣/٢٣ ، ٣٥٤/٢٣ ، ٣٥٥/٢٣ ، ٣٥٦/٢٣ ، ٣٥٧/٢٣ ، ٣٥٨/٢٣ ، ٣٥٩/٢٣ ، ٣٦٠/٢٣ ، ٣٦١/٢٣ ، ٣٦٢/٢٣ ، ٣٦٣/٢٣ ، ٣٦٤/٢٣ ، ٣٦٥/٢٣ ، ٣٦٦/٢٣ ، ٣٦٧/٢٣ ، ٣٦٨/٢٣ ، ٣٦٩/٢٣ ، ٣٧٠/٢٣ ، ٣٧١/٢٣ ، ٣٧٢/٢٣ ، ٣٧٣/٢٣ ، ٣٧٤/٢٣ ، ٣٧٥/٢٣ ، ٣٧٦/٢٣ ، ٣٧٧/٢٣ ، ٣٧٨/٢٣ ، ٣٧٩/٢٣ ، ٣٨٠/٢٣ ، ٣٨١/٢٣ ، ٣٨٢/٢٣ ، ٣٨٣/٢٣ ، ٣٨٤/٢٣ ، ٣٨٥/٢٣ ، ٣٨٦/٢٣ ، ٣٨٧/٢٣ ، ٣٨٨/٢٣ ، ٣٨٩/٢٣ ، ٣٩٠/٢٣ ، ٣٩١/٢٣ ، ٣٩٢/٢٣ ، ٣٩٣/٢٣ ، ٣٩٤/٢٣ ، ٣٩٥/٢٣ ، ٣٩٦/٢٣ ، ٣٩٧/٢٣ ، ٣٩٨/٢٣ ، ٣٩٩/٢٣ ، ٤٠٠/٢٣ ، ٤٠١/٢٣ ، ٤٠٢/٢٣ ، ٤٠٣/٢٣ ، ٤٠٤/٢٣ ، ٤٠٥/٢٣ ، ٤٠٦/٢٣ ، ٤٠٧/٢٣ ، ٤٠٨/٢٣ ، ٤٠٩/٢٣ ، ٤١٠/٢٣ ، ٤١١/٢٣ ، ٤١٢/٢٣ ، ٤١٣/٢٣ ، ٤١٤/٢٣ ، ٤١٥/٢٣ ، ٤١٦/٢٣ ، ٤١٧/٢٣ ، ٤١٨/٢٣ ، ٤١٩/٢٣ ، ٤٢٠/٢٣ ، ٤٢١/٢٣ ، ٤٢٢/٢٣ ، ٤٢٣/٢٣ ، ٤٢٤/٢٣ ، ٤٢٥/٢٣ ، ٤٢٦/٢٣ ، ٤٢٧/٢٣ ، ٤٢٨/٢٣ ، ٤٢٩/٢٣ ، ٤٣٠/٢٣ ، ٤٣١/٢٣ ، ٤٣٢/٢٣ ، ٤٣٣/٢٣ ، ٤٣٤/٢٣ ، ٤٣٥/٢٣ ، ٤٣٦/٢٣ ، ٤٣٧/٢٣ ، ٤٣٨/٢٣ ، ٤٣٩/٢٣ ، ٤٤٠/٢٣ ، ٤٤١/٢٣ ، ٤٤٢/٢٣ ، ٤٤٣/٢٣ ، ٤٤٤/٢٣ ، ٤٤٥/٢٣ ، ٤٤٦/٢٣ ، ٤٤٧/٢٣ ، ٤٤٨/٢٣ ، ٤٤٩/٢٣ ، ٤٥٠/٢٣ ، ٤٥١/٢٣ ، ٤٥٢/٢٣ ، ٤٥٣/٢٣ ، ٤٥٤/٢٣ ، ٤٥٥/٢٣ ، ٤٥٦/٢٣ ، ٤٥٧/٢٣ ، ٤٥٨/٢٣ ، ٤٥٩/٢٣ ، ٤٦٠/٢٣ ، ٤٦١/٢٣ ، ٤٦٢/٢٣ ، ٤٦٣/٢٣ ، ٤٦٤/٢٣ ، ٤٦٥/٢٣ ، ٤٦٦/٢٣ ، ٤٦٧/٢٣ ، ٤٦٨/٢٣ ، ٤٦٩/٢٣ ، ٤٧٠/٢٣ ، ٤٧١/٢٣ ، ٤٧٢/٢٣ ، ٤٧٣/٢٣ ، ٤٧٤/٢٣ ، ٤٧٥/٢٣ ، ٤٧٦/٢٣ ، ٤٧٧/٢٣ ، ٤٧٨/٢٣ ، ٤٧٩/٢٣ ، ٤٨٠/٢٣ ، ٤٨١/٢٣ ، ٤٨٢/٢٣ ، ٤٨٣/٢٣ ، ٤٨٤/٢٣ ، ٤٨٥/٢٣ ، ٤٨٦/٢٣ ، ٤٨٧/٢٣ ، ٤٨٨/٢٣ ، ٤٨٩/٢٣ ، ٤٩٠/٢٣ ، ٤٩١/٢٣ ، ٤٩٢/٢٣ ، ٤٩٣/٢٣ ، ٤٩٤/٢٣ ، ٤٩٥/٢٣ ، ٤٩٦/٢٣ ، ٤٩٧/٢٣ ، ٤٩٨/٢٣ ، ٤٩٩/٢٣ ، ٥٠٠/٢٣ ، ٥٠١/٢٣ ، ٥٠٢/٢٣ ، ٥٠٣/٢٣ ، ٥٠٤/٢٣ ، ٥٠٥/٢٣ ، ٥٠٦/٢٣ ، ٥٠٧/٢٣ ، ٥٠٨/٢٣ ، ٥٠٩/٢٣ ، ٥١٠/٢٣ ، ٥١١/٢٣ ، ٥١٢/٢٣ ، ٥١٣/٢٣ ، ٥١٤/٢٣ ، ٥١٥/٢٣ ، ٥١٦/٢٣ ، ٥١٧/٢٣ ، ٥١٨/٢٣ ، ٥١٩/٢٣ ، ٥٢٠/٢٣ ، ٥٢١/٢٣ ، ٥٢٢/٢٣ ، ٥٢٣/٢٣ ، ٥٢٤/٢٣ ، ٥٢٥/٢٣ ، ٥٢٦/٢٣ ، ٥٢٧/٢٣ ، ٥٢٨/٢٣ ، ٥٢٩/٢٣ ، ٥٣٠/٢٣ ، ٥٣١/٢٣ ، ٥٣٢/٢٣ ، ٥٣٣/٢٣ ، ٥٣٤/٢٣ ، ٥٣٥/٢٣ ، ٥٣٦/٢٣ ، ٥٣٧/٢٣ ، ٥٣٨/٢٣ ، ٥٣٩/٢٣ ، ٥٤٠/٢٣ ، ٥٤١/٢٣ ، ٥٤٢/٢٣ ، ٥٤٣/٢٣ ، ٥٤٤/٢٣ ، ٥٤٥/٢٣ ، ٥٤٦/٢٣ ، ٥٤٧/٢٣ ، ٥٤٨/٢٣ ، ٥٤٩/٢٣ ، ٥٥٠/٢٣ ، ٥٥١/٢٣ ، ٥٥٢/٢٣ ، ٥٥٣/٢٣ ، ٥٥٤/٢٣ ، ٥٥٥/٢٣ ، ٥٥٦/٢٣ ، ٥٥٧/٢٣ ، ٥٥٨/٢٣ ، ٥٥٩/٢٣ ، ٥٦٠/٢٣ ، ٥٦١/٢٣ ، ٥٦٢/٢٣ ، ٥٦٣/٢٣ ، ٥٦٤/٢٣ ، ٥٦٥/٢٣ ، ٥٦٦/٢٣ ، ٥٦٧/٢٣ ، ٥٦٨/٢٣ ، ٥٦٩/٢٣ ، ٥٧٠/٢٣ ، ٥٧١/٢٣ ، ٥٧٢/٢٣ ، ٥٧٣/٢٣ ، ٥٧٤/٢٣ ، ٥٧٥/٢٣ ، ٥٧٦/٢٣ ، ٥٧٧/٢٣ ، ٥٧٨/٢٣ ، ٥٧٩/٢٣ ، ٥٨٠/٢٣ ، ٥٨١/٢٣ ، ٥٨٢/٢٣ ، ٥٨٣/٢٣ ، ٥٨٤/٢٣ ، ٥٨٥/٢٣ ، ٥٨٦/٢٣ ، ٥٨٧/٢٣ ، ٥٨٨/٢٣ ، ٥٨٩/٢٣ ، ٥٩٠/٢٣ ، ٥٩١/٢٣ ، ٥٩٢/٢٣ ، ٥٩٣/٢٣ ، ٥٩٤/٢٣ ، ٥٩٥/٢٣ ، ٥٩٦/٢٣ ، ٥٩٧/٢٣ ، ٥٩٨/٢٣ ، ٥٩٩/٢٣ ، ٦٠٠/٢٣ ، ٦٠١/٢٣ ، ٦٠٢/٢٣ ، ٦٠٣/٢٣ ، ٦٠٤/٢٣ ، ٦٠٥/٢٣ ، ٦٠٦/٢٣ ، ٦٠٧/٢٣ ، ٦٠٨/٢٣ ، ٦٠٩/٢٣ ، ٦١٠/٢٣ ، ٦١١/٢٣ ، ٦١٢/٢٣ ، ٦١٣/٢٣ ، ٦١٤/٢٣ ، ٦١٥/٢٣ ، ٦١٦/٢٣ ، ٦١٧/٢٣ ، ٦١٨/٢٣ ، ٦١٩/٢٣ ، ٦٢٠/٢٣ ، ٦٢١/٢٣ ، ٦٢٢/٢٣ ، ٦٢٣/٢٣ ، ٦٢٤/٢٣ ، ٦٢٥/٢٣ ، ٦٢٦/٢٣ ، ٦٢٧/٢٣ ، ٦٢٨/٢٣ ، ٦٢٩/٢٣ ، ٦٣٠/٢٣ ، ٦٣١/٢٣ ، ٦٣٢/٢٣ ، ٦٣٣/٢٣ ، ٦٣٤/٢٣ ، ٦٣٥/٢٣ ، ٦٣٦/٢٣ ، ٦٣٧/٢٣ ، ٦٣٨/٢٣ ، ٦٣٩/٢٣ ، ٦٤٠/٢٣ ، ٦٤١/٢٣ ، ٦٤٢/٢٣ ، ٦٤٣/٢٣ ، ٦٤٤/٢٣ ، ٦٤٥/٢٣ ، ٦٤٦/٢٣ ، ٦٤٧/٢٣ ، ٦٤٨/٢٣ ، ٦٤٩/٢٣ ، ٦٥٠/٢٣ ، ٦٥١/٢٣ ، ٦٥٢/٢٣ ، ٦٥٣/٢٣ ، ٦٥٤/٢٣ ، ٦٥٥/٢٣ ، ٦٥٦/٢٣ ، ٦٥٧/٢٣ ، ٦٥٨/٢٣ ، ٦٥٩/٢٣ ، ٦٦٠/٢٣ ، ٦٦١/٢٣ ، ٦٦٢/٢٣ ، ٦٦٣/٢٣ ، ٦٦٤/٢٣ ، ٦٦٥/٢٣ ، ٦٦٦/٢٣ ، ٦٦٧/٢٣ ، ٦٦٨/٢٣ ، ٦٦٩/٢٣ ، ٦٧٠/٢٣ ، ٦٧١/٢٣ ، ٦٧٢/٢٣ ، ٦٧٣/٢٣ ، ٦٧٤/٢٣ ، ٦٧٥/٢٣ ، ٦٧٦/٢٣ ، ٦٧٧/٢٣ ، ٦٧٨/٢٣ ، ٦٧٩/٢٣ ، ٦٨٠/٢٣ ، ٦٨١/٢٣ ، ٦٨٢/٢٣ ، ٦٨٣/٢٣ ، ٦٨٤/٢٣ ، ٦٨٥/٢٣ ، ٦٨٦/٢٣ ، ٦٨٧/٢٣ ، ٦٨٨/٢٣ ، ٦٨٩/٢٣ ، ٦٩٠/٢٣ ، ٦٩١/٢٣ ، ٦٩٢/٢٣ ، ٦٩٣/٢٣ ، ٦٩٤/٢٣ ، ٦٩٥/٢٣ ، ٦٩٦/٢٣ ، ٦٩٧/٢٣ ، ٦٩٨/٢٣ ، ٦٩٩/٢٣ ، ٧٠٠/٢٣ ، ٧٠١/٢٣ ، ٧٠٢/٢٣ ، ٧٠٣/٢٣ ، ٧٠٤/٢٣ ، ٧٠٥/٢٣ ، ٧٠٦/٢٣ ، ٧٠٧/٢٣ ، ٧٠٨/٢٣ ، ٧٠٩/٢٣ ، ٧١٠/٢٣ ، ٧١١/٢٣ ، ٧١٢/٢٣ ، ٧١٣/٢٣ ، ٧١٤/٢٣ ، ٧١٥/٢٣ ، ٧١٦/٢٣ ، ٧١٧/٢٣ ، ٧١٨/٢٣ ، ٧١٩/٢٣ ، ٧٢٠/٢٣ ، ٧٢١/٢٣ ، ٧٢٢/٢٣ ، ٧٢٣/٢٣ ، ٧٢٤/٢٣ ، ٧٢٥/٢٣ ، ٧٢٦/٢٣ ، ٧٢٧/٢٣ ، ٧٢٨/٢٣ ، ٧٢٩/٢٣ ، ٧٣٠/٢٣ ، ٧٣١/٢٣ ، ٧٣٢/٢٣ ، ٧٣٣/٢٣ ، ٧٣٤/٢٣ ، ٧٣٥/٢٣ ، ٧٣٦/٢٣ ، ٧٣٧/٢٣ ، ٧٣٨/٢٣ ، ٧٣٩/٢٣ ، ٧٤٠/٢٣ ، ٧٤١/٢٣ ، ٧٤٢/٢٣ ، ٧٤٣/٢٣ ، ٧٤٤/٢٣ ، ٧٤٥/٢٣ ، ٧٤٦/٢٣ ، ٧٤٧/٢٣ ، ٧٤٨/٢٣ ، ٧٤٩/٢٣ ، ٧٥٠/٢٣ ، ٧٥١/٢٣ ، ٧٥٢/٢٣ ، ٧٥٣/٢٣ ، ٧٥٤/٢٣ ، ٧٥٥/٢٣ ، ٧٥٦/٢٣ ، ٧٥٧/٢٣ ، ٧٥٨/٢٣ ، ٧٥٩/٢٣ ، ٧٦٠/٢٣ ، ٧٦١/٢٣ ، ٧٦٢/٢٣ ، ٧٦٣/٢٣ ، ٧٦٤/٢٣ ، ٧٦٥/٢٣ ، ٧٦٦/٢٣ ، ٧٦٧/٢٣ ، ٧٦٨/٢٣ ، ٧٦٩/٢٣ ، ٧٧٠/٢٣ ، ٧٧١/٢٣ ، ٧٧٢/٢٣ ، ٧٧٣/٢٣ ، ٧٧٤/٢٣ ، ٧٧٥/٢٣ ، ٧٧٦/٢٣ ، ٧٧٧/٢٣ ، ٧٧٨/٢٣ ، ٧٧٩/٢٣ ، ٧٨٠/٢٣ ، ٧٨١/٢٣ ، ٧٨٢/٢٣ ، ٧٨٣/٢٣ ، ٧٨٤/٢٣ ، ٧٨٥/٢٣ ، ٧٨٦/٢٣ ، ٧٨٧/٢٣ ، ٧٨٨/٢٣ ، ٧٨٩/٢٣ ، ٧٩٠/٢٣ ، ٧٩١/٢٣ ، ٧٩٢/٢٣ ، ٧٩٣/٢٣ ، ٧٩٤/٢٣ ، ٧٩٥/٢٣ ، ٧٩٦/٢٣ ، ٧٩٧/٢٣ ، ٧٩٨/٢٣ ، ٧٩٩/٢٣ ، ٨٠٠/٢٣ ، ٨٠١/٢٣ ، ٨٠٢/٢٣ ، ٨٠٣/٢٣ ، ٨٠٤/٢٣ ، ٨٠٥/٢٣ ، ٨٠٦/٢٣ ، ٨٠٧/٢٣ ، ٨٠٨/٢٣ ، ٨٠٩/٢٣ ، ٨١٠/٢٣ ، ٨١١/٢٣ ، ٨١٢/٢٣ ، ٨١٣/٢٣ ، ٨١٤/٢٣ ، ٨١٥/٢٣ ، ٨١٦/٢٣ ، ٨١٧/٢٣ ، ٨١٨/٢٣ ، ٨١٩/٢٣ ، ٨٢٠/٢٣ ، ٨٢١/٢٣ ، ٨٢٢/٢٣ ، ٨٢٣/٢٣ ، ٨٢٤/٢٣ ، ٨٢٥/٢٣ ، ٨٢٦/٢٣ ، ٨٢٧/٢٣ ، ٨٢٨/٢٣ ، ٨٢٩/٢٣ ، ٨٣٠/٢٣ ، ٨٣١/٢٣ ، ٨٣٢/٢٣ ، ٨٣٣/٢٣ ، ٨٣٤/٢٣ ، ٨٣٥/٢٣ ، ٨٣٦/٢٣ ، ٨٣٧/٢٣ ، ٨٣٨/٢٣ ، ٨٣٩/٢٣ ، ٨٤٠/٢٣ ، ٨٤١/٢٣ ، ٨٤٢/٢٣ ، ٨٤٣/٢٣ ، ٨٤٤/٢٣ ، ٨٤٥/٢٣ ، ٨٤٦/٢٣ ، ٨٤٧/٢٣ ، ٨٤٨/٢٣ ، ٨٤٩/٢٣ ، ٨٥٠/٢٣ ، ٨٥١/٢٣ ، ٨٥٢/٢٣ ، ٨٥٣/٢٣ ، ٨٥٤/٢٣ ، ٨٥٥/٢٣ ، ٨٥٦/٢٣ ، ٨٥٧/٢٣ ، ٨٥٨/٢٣ ، ٨٥٩/٢٣ ، ٨٦٠/٢٣ ، ٨٦١/٢٣ ، ٨٦٢/٢٣ ، ٨٦٣/٢٣ ، ٨٦٤/٢٣ ، ٨٦٥/٢٣ ، ٨٦٦/٢٣ ، ٨٦٧/٢٣ ، ٨٦٨/٢٣ ، ٨٦٩/٢٣ ، ٨٧٠/٢٣ ، ٨٧١/٢٣ ، ٨٧٢/٢٣ ، ٨٧٣/٢٣ ، ٨٧٤/٢٣ ، ٨٧٥/٢٣ ، ٨٧٦/٢٣ ، ٨٧٧/٢٣ ، ٨٧٨/٢٣ ، ٨٧٩/٢٣ ، ٨٨٠/٢٣ ، ٨٨١/٢٣ ، ٨٨٢/٢٣ ، ٨٨٣/٢٣ ، ٨٨٤/٢٣ ، ٨٨٥/٢٣ ، ٨٨٦/٢٣ ، ٨٨٧/٢٣ ، ٨٨٨/٢٣ ، ٨٨٩/٢٣ ، ٨٩٠/٢٣ ، ٨٩١/٢٣ ، ٨٩٢/٢٣ ، ٨٩٣/٢٣ ، ٨٩٤/٢٣ ، ٨٩٥/٢٣ ، ٨٩٦/٢٣ ، ٨٩٧/٢٣ ، ٨٩٨/٢٣ ، ٨٩٩/٢٣ ، ٩٠٠/٢٣ ، ٩٠١/٢٣ ، ٩٠٢/٢٣ ، ٩٠٣/٢٣ ، ٩٠٤/٢٣ ، ٩٠٥/٢٣ ، ٩٠٦/٢٣ ، ٩٠٧/٢٣ ، ٩٠٨/٢٣ ، ٩٠٩/٢٣ ، ٩١٠/٢٣ ، ٩١١/٢٣ ، ٩١٢/٢٣ ، ٩١٣/٢٣ ، ٩١٤/٢٣ ، ٩١٥/٢٣ ، ٩١٦/٢٣ ، ٩١٧/٢٣ ، ٩١٨/٢٣ ، ٩١٩/٢٣ ، ٩٢٠/٢٣ ، ٩٢١/٢٣ ، ٩٢٢/٢٣ ، ٩٢٣/٢٣ ، ٩٢٤/٢٣ ، ٩٢٥/٢٣ ، ٩٢٦/٢٣ ، ٩٢٧/٢٣ ، ٩٢٨/٢٣ ، ٩٢٩/٢٣ ، ٩٣٠/٢٣ ، ٩٣١/٢٣ ، ٩٣٢/٢٣ ، ٩٣٣/٢٣ ، ٩٣٤/٢٣ ، ٩٣٥/٢٣ ، ٩٣٦/٢٣ ، ٩٣٧/٢٣ ، ٩٣٨/٢٣ ، ٩٣٩/٢٣ ، ٩٤٠/٢٣ ، ٩٤١/٢٣ ، ٩٤٢/٢٣ ، ٩٤٣/٢٣ ، ٩٤٤/٢٣ ، ٩٤٥/٢٣ ، ٩٤٦/٢٣ ، ٩٤٧/٢٣ ، ٩٤٨/٢٣ ، ٩٤٩/٢٣ ، ٩٥٠/٢٣ ، ٩٥١/٢٣ ، ٩٥٢/٢٣ ، ٩٥٣/٢٣ ، ٩٥٤/٢٣ ، ٩٥٥/٢٣ ، ٩٥٦/٢٣ ، ٩٥٧/٢٣ ، ٩٥٨/٢٣ ، ٩٥٩/٢٣ ، ٩٦٠/٢٣ ، ٩٦١



جاء في (روح المعاني): «والنداء بوصف البنية لأدم كالتمهيد لهذا التعليل والتأكيد لعدم جريهم على مقتضى العلم ، فهم والمنكرون سواء»<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾

أي لا تطيعوه فيما يوسوس به إليكم ويزينه في قلوبكم<sup>(٢)</sup>.

وعبر عن ذلك بالعبادة لا بالطاعة لأن العبادة ليست مجرد الطاعة ، فأنت قد تطيع شخصاً ولا تعبد كطاعة أولي الأمر وطاعة الوالدين وغيرهم . ثم إن الطاعة قد تكون عن طريق الإكراه ، فقد يكرهك من ينفذ أمره على الطاعة ويحملك عليها ، وهذه لا تسمى عبادة ، وإنما العبادة تعني الطاعة مع الخضوع والاستسلام والانقياد للأمر والتذلل<sup>(٣)</sup>.

جاء في (روح المعاني): «والمراد بعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به إليهم ويزينه لهم عبر عنها بالعبادة لزيادة التحذير والتنفير عنها ولوقوعها في مقابلة عبادته عز وجل»<sup>(٤)</sup>.

وعبادة الشيطان لا تختص بالسجود له أو ذكره على سبيل التعظيم أو إقامة الشعائر له ، وإنما تكون بتنفيذ مقاصده ومراده واتباع خطواته ، فكل ذلك عبادة له ، وكل عبادة لغير الله إنما هي عبادة للشيطان ، ولذلك سمى الله سبحانه عبادة الأصنام عبادة للشيطان ، قال تعالى مخبراً عن

(١) روح المعاني ٤٠/٢٣.

(٢) ينظر الكشف ٥٩١/٢ ، التفسير الكبير ٩٦/٢٦.

(٣) ينظر لسان العرب (عبد) ٢٦٠/٤ - ٢٦٣.

(٤) روح المعاني ٤٠/٢٣.



سيدنا إبراهيم عليه السلام: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَابَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ . . . يَتَابَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ [مريم: ٤٢ - ٤٤].

فقال له أبوه: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَتَابِرْهُمْ لِيْن لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ۖ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ [مريم: ٤٦].

فجعل عبادة الأصنام عبادة للشيطان ، يدل على ذلك قوله: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ ، وردُّ أبيه عليه ﴿أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَتَابِرْهُمْ﴾ .

\* \* \*

﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾

تعليل للنهي ، فإن ذلك يوجب الابتعاد منه لا عبادته واتباعه .

ومعنى (مبين) ظاهر العداوة مظهر لها ، فإن معنى (أبان) ظهر وأظهر . تقول: (أبان الرجل) أي بان أمره وظهر ، و(أبان الرجل) أظهر أمره وبينه . فإن الشيطان ظاهر العداوة ومظهر لها ، فكيف يعبده الناس؟! .

إن العدو قسمان :

- قسم مظهر لعداوته مبين لها .

- وقسم مخفٍ لها غير مبين .

وإن العداوة قسمان :

- عداوة ظاهرة بينة وإن أراد صاحبها إخفاءها .

- وعداوة خفية .

وإن الشيطان عدو ظاهر العداوة ليس في عداوته خفاء ، وإنه مظهر لها غير مخفيها . وقد أظهر هذه العداوة وذكرها لربه صراحة: ﴿قَالَ فِيمَا

أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَكَ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُنِي فِي بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾ [الأعراف: ١٦ - ١٧].

وقال: ﴿وَلَا ضَلَلَنَّهُمْ وَلَا مُمَيِّنَهُمْ﴾ [النساء: ١١٩].

فكيف يعبد من دون الله مع كل ذلك؟

وقد قدم الجار والمجرور (لكم) فقال: ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ولم يقل: (إنه عدو مبين لكم) وذلك لغرض الاختصاص، فهو عدو لنا خاصة، وكل همه أن يضلنا ويبعدنا عن طاعة ربنا فيدخلنا النار.

ولو قال: (إنه عدو مبين لكم) لكان المعنى أن الإبانة لنا، أما العداوة فليست لنا نصًّا بل ربما كانت لنا أو لغيرنا.

\* \* \*

﴿وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ﴿١١﴾

أي ما نهيتكم عنه من عبادة الشيطان وأمركم بعبادتي إنما هو صراط مستقيم لا صراط أقوم منه، وكل طريق آخر هو غير مستقيم. وتنكير الصراط لا يعني أن ثمة طرقاً أخرى مستقيمة. ولا يعني أنه أحد الطرق المستقيمة بل المقصود وصفه بالاستقامة. فقد ينكر الشيء وهو واحد ولا شيء معه كقوله تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾، وقوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، إذ المقصود وصف الرب بالرحمة ووصف المنزل بأنه حكيم حميد.

وكذلك وهنا فإن المقصود وصف الطريق بالاستقامة، فالاستقامة هي المطلوبة على كل حال.

جاء في (روح المعاني): «وفيه أن المطلوب الاستقامة والأمر دائر



معها وقليلها كثير»<sup>(١)</sup>.

وقيل: إن التنكير للمبالغة والتعظيم<sup>(٢)</sup>.

جاء في (الكشاف): «﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ يريد: صراط بليغ في بابه، بليغ في استقامته، جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه.

ويجوز أن يراد: هذا بعض الصُّرُطِ المستقيمة توبيخاً لهم عن العدول عنه، والتفادي عن سلوكه، كما يتفادى الناس عن الطريق المعوج الذي يؤدي إلى الضلالة والتهلكة. كأنه قيل: أقل أحوال الطريق الذي هو أقوم الطرق أن يعتقد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضل السالك، كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح البالغ الذي ليس بعده: هذا فيما أظن قول نافع غير ضار، توبيخاً له على الإعراض عن نصائحه»<sup>(٣)</sup>.

وذكر الصراط إشارة إلى أن الإنسان سالك مجتاز، ولذا كانت به حاجة إلى الطريق المستقيم يسير عليه في الحياة الدنيا ويجتاز منه إلى الآخرة مفضياً إلى دار السعادة.

فالإنسان لابد له من الصراط المستقيم يسير على وفقه في الحياة لئلا يضل ويشقى ويفضي به إلى جنان النعيم عند الرحمن الرحيم.

جاء في (التفسير الكبير): «وفي ضمن قوله تعالى: ﴿هَذَا صِرَاطٌ﴾ إشارة إلى أن الإنسان مجتاز، لأنه لو كان في دار إقامة فقوله (هذا صراط مستقيم) لا يكون له معنى، لأن المقيم يقول: وماذا أفعل بالطريق وأنا من المقيمين؟»<sup>(٤)</sup>.

(١) روح المعاني ٤١/٢٣.

(٢) روح المعاني ٤٠/٢٣.

(٣) الكشاف ٥٩٢/٢.

(٤) التفسير الكبير ٩٩/٢٦.





وقدم النهي عن عبادة الشيطان على الأمر بعبادته سبحانه لأكثر من سبب :

منها : أن عبادة الشيطان تفسد عبادة الله ، فإن عبادة الله إذا داخلتها عبادة الشيطان فسدت وحبط العمل . فعبادة الله مع عبادة الشيطان شرك لا تنجي صاحبها من النار ولا تدخله الجنة .

إن عبادة الشيطان مع عبادة الله تضر ، وعبادة الله مع عبادة الشيطان لا تنفع . وعلى أية حال فعبادة الشيطان تقود إلى النار حتى لو اقترنت بعبادة الله ، فنهى عما يوقع الفرد في النار ولا ينفع معه عمل .

ومن عبادة الشيطان عبادة الأصنام سواء كانوا حجراً أم بشراً ، فإن عبادة الأصنام إذا اقترنت بعبادة الله أفسدتها وقادت صاحبها إلى النار .

ومنها : أن ترك عبادة الشيطان من باب دفع الضرر ، وأن عبادة الله من باب جلب المنفعة ودفع الضرر . غير أنها لا تنفع ولا تدفع إلا إذا تركت عبادة الشيطان ، فعبادة الله لا تؤتي ثمرتها إلا بترك عبادة الشيطان ، فالنهي عن عبادة الشيطان مقدم لتؤدي عبادة الله غايتها وتؤتي أكلها .

ومنها : أن تنفيذ النواهي أيسر من تنفيذ الأوامر ، فإن الإنسان يستطيع أن يكف نفسه عن أشياء كثيرة ، لكنه قد لا يستطيع القيام بأعمال كثيرة . فالكف عن المحارم أيسر من القيام بالطاعات ، ولذا قال ﷺ : « ما أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فأنتهوا عنه » أو كما قال .

فالإنسان يستطيع أن يترك العبادات ولكنه يثقل عليه فعلها .

فبدأ بما هو أيسر عليه .

ومنها : أنك إذا وجدت إنساناً ضالاً عن الطريق فإنك لا بد أن توقفه عن المضي فيه أولاً ثم تعيده إلى الطريق المستقيم ، وعبادة الشيطان



ضلال فلا بد من تركها أولاً ليخلو القلب إلى الله .

ومنها : أنه وجد أكثر بني آدم يعبدون الشيطان ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تُطَعِ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [الأنعام : ١١٦] ، فنهاهم عما هم فيه لتستقيم عبادتهم لله وتصح ، وذلك نحو أن تجد شخصاً ساقطاً في مستنقع أو راكساً في الوحل فلا بد أن تخرجه مما هو فيه أولاً ثم تقوم بتنظيفه بعد ذلك .

وقيل أيضاً : إن «تقديم النهي على الأمر لما أن حق التخلية التقدم على التحلية .

قيل : وليتصل به قوله تعالى : ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ بناء على أن الإشارة إلى عبادته تعالى لأنه المعروف في الصراط المستقيم» <sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ <sup>(١٢)</sup>

(الجِبِلُّ) الخلق الكثير <sup>(٢)</sup> ، والأمة العظيمة <sup>(٣)</sup> . فقوله : ﴿ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا ﴾ يعني أنه أضل خلقاً كثيراً . ثم وصفه مع ذلك بالكثرة ، فدل ذلك على تعاطف الجموع وكثرتها ، فدل ذلك على المبالغة في الكثرة . ولذا لا يسد قولنا : (خلقاً كثيراً) مسد (جبلاً كثيراً) ، فإن قولنا : (خلقاً كثيراً) يعني (جبلاً) ، ثم وصف الجبل بالكثرة للدلالة على الكثرة الكاثرة ممن أضلهم الشيطان .

إن مادة (جبل) التي أخذ منها لفظ (الجِبِلُّ) تجمع ثلاثة معان :

(١) روح المعاني ٤٠/٢٣ .

(٢) لسان العرب (جبل) ١٠٤/١٣ ، تفسير ابن كثير ٥٧٦/٣ .

(٣) المحط ٣٤٤/٧ .



- ١ - الكثرة كما ذكرنا . يقال : حيّ جبل ، أي كثير .
- ٢ - الغلظة والشدة ، ومنه الجبل لما عظم من أوتاد الأرض وطال .  
ويقال : (أجبل الشاعر) إذا صعب عليه القول كأنه انتهى إلى جبل منه .  
والجَبَل : الضخم .

- ٣ - القبح ، يقال : أنت جَبِلٌ وجَبِلٌ ، أي قبيح <sup>(١)</sup> .  
ولعله اختار هذه اللفظة دون (الخلق) ليجمع هذه المعاني كلها .  
فإن ذلك يدل على الكثرة كما ذكرنا ، ويدل على أن هؤلاء الذين أضلهم الشيطان إنما هم عتاة ظلمة غلاظ الطباع قساة القلوب كحجارة الجبل أو أشد قسوة لا يرقبون في مؤمن إلاّ ولا ذمة ، متجبرون على خلق الله ولا سيما الضعفاء منهم .

وقد وصف الله سبحانه هؤلاء الضَّالَّالَ بالقسوة فقال : ﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ  
بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾  
[الأنعام : ٤٣] ، وقال : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ  
مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ  
مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [الحديد : ١٦] ، وقال : ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي  
قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ [الحج : ٥٣] ،  
وقال : ﴿ فَوَيْلٌ لِلنَّفْسِئَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الزمر : ٢٢] .

ومما يدل على ما ذكرناه ما فعله أصحاب القرية بالرسول وبمن آمن بهم  
مما ذكره في السورة ، فاختيار لفظ (الجَبِل) مناسب لما ورد في السورة  
أيضاً .

كما يدل ذلك على قبح بواطنهم وسوء معتقدهم وأفعالهم ؛ فإن عبادة

(١) انظر لسان العرب (ج١) ، ١٣ / ١٠٤ - ١٠٥ .



الشیطان تدع القلوب سوداء ، والنفوس مظلمة قبيحة ، بخلاف عبادة الله ؛ فإنها تنير القلوب وتزكي النفوس وتزين الباطن ، فجمع بقوله : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ هذه المعاني كلها ، ولا تؤدي كلمة (خلق) ما أدته كلمة (جبل) .

هذا إضافة إلى أن جرس الكلمة وبنائها يوحي بالثقل ، فإن كلمة (جبل) ثقيلة ثقل الضلال وضغطه على النفوس ، وثقل الغلظة والشدة ، وثقل القبح على النفوس .

لقد بين الله في هذه الآية عداوة الشيطان الظاهرة والمستمرة ، فإنه لم يكتف بإغواء أبيهم آدم وإخراجه من الجنة ، بل أضل من أبنائه خلقا كثيرا ، أفلا يدعو هذا إلى الاتعاظ وأخذ الحذر منه ؟ .

وقال : ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ دون (أفلم تكونوا تعلمون) ؛ لأن من عنده مسكة من العقل ابتعد عن طريق الشيطان وأخذ حذره منه ، حتى لو لم يكن عنده من العلم شيء ، فإن وجود العقل كاف للابتعاد عن الضرر ومصدره . وجاء بالفاء في قوله : ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ لإرادة السبب ، أي أليس ذلك سببا كافيا للبعد عنه والحذر منه ؟

واختيار لفظ (الإضلال) أنسب شيء مع قوله : ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ ؛ لأن السالك يريد أن يسلك طريقا مستقيما ، والإضلال إنما هو إبعاد عن الطريق المستقيم .

فالله يهدينا إلى الصراط المستقيم ، والشيطان يضلنا عنه ، فأيهما أجدر بالعبادة ؟

جاء في (روح المعاني) : « ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ استئناف مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيد التقرير ببيان عدم اتعاظهم بغيرهم إثر بيان نقضهم العهد ، فالخطاب لمتأخريهم الذين من جملتهم

كفار خصوا بزيادة التوبيخ والتقريع لتضاعف جنایاتهم .

وإسناد الإضلال إلى ضمير الشيطان لأنه المباشر للإغواء . . .

﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام ، أي أكنتم تشهدون آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون أنها لضلالهم ، أو فلم تكونوا تعقلون شيئاً أصلاً حتى تردعوا عما كانوا عليه كيلا يحيق بكم العذاب الأليم<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ (١٢) أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (١٥) الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٥) وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنْى يُبْصِرُونَ (١٦) وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيّاً وَلَا يَرْجِعُونَ (١٧) وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾

\* \* \*

﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ (١٢)

بعد أن ذكر الذين أضلهم الشيطان ذكر مآلهم وحالهم ، فقد وقفهم على شفير جهنم وقرعهم قائلاً: انظروا هذه جهنم التي كنتم توعدون فكذبتم بها واتبعتم الشيطان فاصلوها وقاسوا حرها .

جاء في (روح المعاني): «قوله تعالى: ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ استئناف يخاطبون به بعد تمام التوبيخ والتقريع والإلزام والتبكيث عند إشرافهم على شفير جهنم ، أي هذه التي ترونها جهنم التي لم تزالوا توعدون بدخولها على السنة الرسل عليهم السلام ، والمبلغين

(١) روح المعاني ٤١/٢٣ .



عنهم بمقابلة عبادة الشيطان»<sup>(١)</sup>.

لقد قال: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ﴾ ولم يقل: (تلك) للدلالة على أنها قريبة منهم مرئية ، وفي هذا من التبكيث والتقريع والتخويف ما فيه .

وقال: (جهنم) باسمها العلم ، ولم يقل: (هذه النار) كما قال في سورة الطور ، فإنه قال فيها: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [الطور: ١٤] ، ذلك أنه قال في الطور قبل هذه الآية: ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً﴾ [الطور: ١٣] ، فذكر النار ، فناسب أن يقول: ﴿هَذِهِ النَّارُ﴾ دون آية (يس).

وقال: ﴿الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ولم يقل: (التي وُعدتم) للدلالة على استمرار الوعد وتطاوله ، ولو قال: (وعدتم) لم يفد الاستمرار .

وبنى الفعل (توعدون) للمجهول ولم يذكر الواعد للدلالة على أن الواعدين كثر ، وأنهم جهات متعددة وهم رسل الله والمبلغون عنهم .

وقال: (توعدون) في (يس) ، و(تكذبون) في الطور ، لمناسبة كل تعبير سياقه الذي ورد فيه ، فإنه تردد في سورة (يس) الوعد ، فقد قال: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ، وقال: ﴿هَٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ ، وقال: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ، فناسب قوله: ﴿كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ .

وقال: (تكذبون) في الطور لما سبق هذه الآية قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [الطور: ١١] ، فناسب قوله: (تكذبون) في الطور ، و(توعدون) في (يس) .

\* \* \*

(١) روح المعاني ٢٣/٤١ ، وانظر التفسير الكبير ٢٦/١٠٠ .

﴿ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾

اصلوها: أمر من الفعل (صلي النار) أي قاسى حرها<sup>(١)</sup>.

والمعنى: قاسوا حر جهنم اليوم بسبب استمراركم على الكفر في الدنيا.

وقال: (اليوم) لما ذكر الوعد قبلها فقال: ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾.

وكانوا يكذبون بهذا الوعد ويسخرون منه قائلين: ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ فقال لهم: اليوم تنفيذ الوعد الذي كنتم توعدونه فلا تأخير ولا إرجاء.

ولذا تردد ذكر (اليوم) في هذه الآيات بإزاء ذكر الوعود فقال: ﴿ فَأَلْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ ، وقال: ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ﴾ ، وقال ﴿ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ ، وقال: ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ﴾.

وقال: ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ للدلالة على استمرارهم على الكفر ، ولم يقل: (بما كفرتم) فإن ذلك لا يفيد الدوام والاستمرار. وهو بإزاء قوله تعالى في الآية السابقة: ﴿ كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ الذي يدل على استمرار التذكير والوعد. فدوام الوعد من الرسل وأتباعهم قابله دوام الكفر منهم.

وقوله: (تكفرون) يفيد الإطلاق ، فهو لم يقيد الكفر بأي قيد ، فلم يقل مثلاً: (بما كنتم تكفرون بالله أو باليوم الآخر) أو غير ذلك.

إن الفعل (تكفرون) يحتمل معنيين:

(١) ينظر لسان العرب (صلو) ٢٠١/١٩.



الأول: معنى الكفر الذي هو نقيض الإيمان.

والآخر: الكفران الذي هو نقيض الشكر وهو الكفر بالنعم ، قال تعالى: ﴿ فَكَفَرْتَ بِأَنْعُمِ اللَّهِ ﴾ [النحل: ١١٢] ، وقال: ﴿ وَأَشْكُرُوا إِلَى وَلَا تَكْفُرُونَ ﴾ [البقرة: ١٥٢] ، وكلاهما موجب للنار. ولو قيده لتعين بمعنى واحد دون آخر ، فهم كانوا يكفرون بالله وبعموم ما يجب الإيمان به كما كانوا يكفرون بنعمه تعالى .

والسياق يقتضي هذا الإطلاق وإرادة المعنيين ، ذلك لأنه تقدم ذكر الرسل وما دعوهم إليه فكفروا وكذبوا .

كما أنه عدد عليهم نعمه وآياته فكفروا بها وجحدوا. فقد ذكر أنه أحيا الأرض الميتة ، وأخرج منها حبًا منه يأكلون ، وجعل فيها جنات من نخيل وأعناب ، وفجر فيها من العيون ليأكلوا من ثمره. وذكر أنه خلق لهم أنعامًا هم مالكون لها ، وأنه ذللها لهم فمناها ركوبهم ومنها يأكلون ، ﴿ وَهُمْ فِيهَا مَنَّعٌ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ [يس: ٧٣] .

فهم كفروا بالله وكفروا بنعمه ، فناسب أن يأتي بما يجمع هذين المعنيين فأطلق ولم يقيد .

جاء في (التفسير الكبير) في قوله: ﴿ أَصْلَوْهَا أَلْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ : «وفي هذا الكلام ما يوجب شدة ندامتهم وحسرتهم من ثلاثة أوجه :

(أحدها): قوله: (اصلوها) ، فإنه أمر تنكيل وإهانة ، كقوله تعالى: ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [الدخان: ٤٩] .

(والثاني): قوله: (اليوم) يعني العذاب حاضر ، ولذا تك قد مضت ، وأيامها قد انقضت ، وبقي اليوم العذاب .



(الثالث): وقوله تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ فإن الكفر والكفران ينبئ عن نعمة كانت يكفر بها ، وحياء الكفور من المنعم من أشد الآلام ، ولهذا كثيراً ما يقول العبد المجرم: افعلوا بي ما يأمر به السيد ولا تحضروني بين يديه<sup>(١)</sup> .

وقد تقول: لقد أوجز ههنا فقال: ﴿أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ، وفَصَّلَ في سورة الطور وأطال فقال: ﴿أَصْلَوْهَا فَأَصِيرُوا أَوْ لَا تَصِيرُوا سَوَاءً عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور: ١٦] فلم ذاك؟ .

فنقول: إن كل موطن اقتضى ما ورد فيه ، فإن المقام في (يس) مقام إيجاز ، وفي الطور مقام تفصيل . فقد قال في (يس): ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾<sup>(١٢)</sup> أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ولم يزد على ذلك .

في حين قال في الطور: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ<sup>(١١)</sup> الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ<sup>(١٢)</sup> يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً<sup>(١٣)</sup> هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ<sup>(١٤)</sup> أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ<sup>(١٥)</sup> أَصْلَوْهَا فَأَصِيرُوا أَوْ لَا تَصِيرُوا سَوَاءً عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ .

ومن النظر في النصين يتضح ما يأتي :

١ - أنه فصل في ذكر صفات أصحاب جهنم وعقوباتهم في الطور ، وذكر ما لم يذكره في (يس) . فإنه لم يزد في (يس) على قوله في أهل النار: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِيلًا كَثِيرًا﴾ . في حين قال في الطور: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ<sup>(١١)</sup> الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ<sup>(١٢)</sup> يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً﴾ .

٢ - لما فصل في ذكر صفاتهم وعقوباتهم ما لم يفصله في (يس) أكثر



من تبكيتهم وتقريعهم فقال: ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ ١٤ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا بُصُرَ لَكُمْ ١٥ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

٣ - أنه قال في (يس): ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ فذكر الضلال على العموم. في حين ذكر في الطور أنهم يكذبون بالنار فقال: ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ ، فلما كان التكذيب واقعاً على النار ناسب أن يفصل القول فيها ويطيل الكلام عليها وأن يبصرهم بها ويبكتهم عليها فقال: ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ ١٤ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا بُصُرَ لَكُمْ ١٥ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

٤ - إن المذكورين في الطور أكثر ضلالاً وكفراً من المذكورين في (يس) ، ذلك أنه قال في (يس): ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ والضال قد يكون كافراً ، وقد يكون لا يزال في دائرة الإسلام إلا أنه قد يعمل عمل أهل الضلال في أمر ما كالزنى وشرب الخمر وغيرها من الموبقات ، فصاحب هذه المنكرات ضال غير أنه ليس كافراً. قال تعالى في تقسيم الموارد: ﴿ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ [النساء: ١٧٦] ، و(أن تضلوا) ليس معناه: أن تكفروا.

أما في الطور فقد قال: ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ ١١ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ١٢ . . . هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ ١٣ ، فذكر:

- ١ - أنهم مكذبون على العموم ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ .
  - ٢ - وأنهم في خوض يلعبون .
  - ٣ - أنهم يكذبون بالنار ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ .
- فناسب أن يزيد في عقوباتهم ويفصل في ذكرها .



فناسب كل تعبير السياق الذي ورد فيه .

\* \* \*

﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(١)</sup>

في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم والنسائي وغيرهما عن أنس رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾ قال :

«كنا عند النبي ﷺ فضحك حتى بدت نواجذه ، قال : أتدرون مم ضحكت؟ قلنا : لا يا رسول الله . قال : من مخاطبة العبد ربه . يقول : يا رب ألم تجرني من الظلم؟ فيقول : بلى . فيقول : إني لا أجيز عليّ إلا شاهداً مني . فيقول : كفى بنفسك عليك شهيداً ، وبالكرام الكاتبين شهوداً ، فيختم على فيه ويقال لأركانها : انطقي فتنطق بأعماله ، ثم يخلى بينه وبين الكلام . فيقول : بعداً لكنّ وسحقاً فعنكن كنت أناضل»<sup>(١)</sup> .

جاء في (التفسير الكبير) : «إن الله تعالى أسند فعل الختم إلى نفسه فقال : (نختم) وأسند الكلام والشهادة إلى الأيدي والأرجل ؛ لأنه لو قال تعالى : (نختم على أفواههم) وننطق أيديهم) يكون فيه احتمال أن ذلك كان منهم جبراً وقهراً ، والإقرار بالإجبار غير مقبول ، فقال تعالى : ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ أي باختيارها بعدما يقدرها الله تعالى على الكلام ليكون أدل على صدور الذنب منهم .

(الثانية) : منها هي أن الله تعالى قال : ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ جعل الشهادة للأرجل والكلام للأيدي ؛ لأن الأفعال تسند إلى الأيدي ، قال تعالى : ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ أي ما عملوه ، وقال : ﴿وَلَا

(١) ينظر تفسير ابن كثير ٥٧٧/٣ ، روح المعاني ٤٣/٢٣ .



تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ ﴿البقرة: ١٩٥﴾ ، أي (ولا تلقوا بأنفسكم) فإذا الأيدي كالعاملة .

والشاهد على العامل ينبغي أن يكون غيره ، فجعل الأرجل والجلود من جملة الشهود لبعد إضافة الأفعال إليها<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني): «ونسبة التكليم إلى الأيدي دون الشهادة لمزيد اختصاصها بمباشرة الأعمال ، حتى أنها كثر نسبة العمل إليها بطريق الفاعلية ، كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ [النبا: ٤٠] ، وقوله سبحانه: ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ وقوله عز وجل: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ [الروم: ٤١] ، وقوله جل وعلا: ﴿فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠] إلى غير ذلك ، ولا كذلك الأرجل ، فكانت الشهادة أنسب بها لما أنها لم تضاف إليها الأعمال فكانت كالأجنبية ، وكان التكليم أنسب بالأيدي لكثرة مباشرتها الأعمال وإضافتها إليه ، فكانها هي العاملة»<sup>(٢)</sup> .

وقد تقول: لقد قال الله تعالى في سورة (النور): ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٢٤] .

فجعل الألسنة تشهد عليهم ، وهنا ختم على الأفواه ، فلم ذاك؟

فنقول: إن السؤال ساقط من أساسه ، ذلك أن الذين ذكرهم هنا صنف ، والذين ذكرهم في سورة النور صنف آخر ، ولا يقتضي أن كل أهل الحشر يختم على أفواههم وأنهم يحاسبون على نمط واحد ، بل إن كل صنف يحاسب بما يقتضي الأمر وتكون الشهادة عليه بما ينبغي .

(١) التفسير الكبير ٢٦/١٠١ - ١٠٢ .

(٢) روح المعاني ٢٣/٤٢ .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن المقام مختلف ، ذلك أنه في سورة النور ذكر قصة الإفك ورمي المحصنات وما لا كتبه الألسنة من بهتان فكان المناسب أن يستنطقها ؛ لأنها هي التي قامت بالجرم وجمع إليها الأيدي والأرجل . ثم إنه تكرر في السورة ذكر الشهادات والشهود ، وإن الشهادات إنما تكون بالألسنة ، فناسب ذلك أيضًا استنطاقها .

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ ورمي المحصنات إنما يكون باللسان .

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ ورمي الأزواج إنما يكون باللسان .

وقال : ﴿ وَيَذَرُوهَا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الْكَذَّابِينَ ﴾ وشهادتها إنما تكون بلسانها .

وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآيَاتِكِ غُصْبَةً مِنْكُمْ ﴾ والإفك هذا إنما افترته الألسنة .

وقال : ﴿ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذَّابُونَ ﴾ ، والشهود إنما يشهدون بألسنتهم .

وقال : ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ، وهو ظاهر .

وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ ، ورمي المحصنات إنما يكون باللسان ، فناسب ذكر الألسنة ، بل هو المناسب لا غيره ، فلا بد أن يستنطقها ويسألها .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن ذكر الختم على الأفواه في (يس) مناسب لما ذكره بعد من تعطيل الأعضاء ، فقد قال بعدها : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ



لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ ﴿١﴾ ، وقال : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا أَسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ ، فناسب ذكر الختم على الأفواه في (يس) دون سورة النور .

وقد تقول : ولم جاء بها في سورة النور على هذا الترتيب فبدأ بذكر الألسنة ثم الأيدي ثم الأرجل ؟ .

فنقول : إنه بدأ بذكر الألسنة ، لأنها هي التي افترت ورمت بالإفك ، وقذفت المحصنات الغافلات المؤمنات ، فهي آلة هذا الفعل القبيح .

وقدم الأيدي على الأرجل ؛ لأن الأيدي ينسب إليها العمل والكسب . قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ [النبا : ٤٠] ، وقال : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [آل عمران : ١٨٢] ، وقال : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [الشورى : ٣٠] .

وقد تقول : ولم قال في آية (يس) : ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ .

وقال في آية النور : ﴿ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ؟

فنقول : لقد شاع جو الكسب في (يس) ، وشاع جو العمل في النور .

فقد قال في (يس) : ﴿ وَءَايَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ [٣٣] وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَحِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ [يس : ٣٣ - ٣٥] .

وقال : ﴿ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴾ [يس : ٤٢] .

وقال : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ [يس : ٤٧] ، وما رزقهم الله كسب .

وقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ [يس : ٧١] ، وملكهم لها من الكسب .

وقال: ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ (يس: ٧٢-٧٣).  
أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿

فسورة (يس) شاع فيها الكسب .

أما سورة النور فقد شاع فيها العمل .

قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَلَيْهِ﴾ [النور: ٢٨].

وقال: ﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ [النور: ٣٨].

وقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً﴾ [النور: ٣٩].

وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٥٣].

وقال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النور: ٥٥].

وقال: ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْثَنُّهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ [النور: ٦٤].

فناسب ذكر الكسب في (يس) والعمل في النور .

إن آية (يس) هذه مناسبة لما ورد في أول السورة وهو قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَحْيِ الْمَوْتِ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾ [يس: ١٢].

فقوله: ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ﴾ مناسب لقوله: ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا﴾  
فالكتابة إنما تكون بالأيدي ، وإنه كثيرًا ما ينسب التقديم إلى الأيدي كما  
ذكرنا ، نحو قوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ﴾ .

وقوله: (وآثارهم) مناسب لذكر الأرجل ، فإن الآثار كثيرًا ما تكون من  
أثر الأرجل ، وقد قيل فيما قيل: إن (آثارهم) تعني آثار أقدامهم إلى



المساجد<sup>(١)</sup> ، فناسبت هذه الآية جو السورة من كل ناحية ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾

الطمس : إذهاب الشيء وأثره جملة حتى كأنه لم يوجد<sup>(٢)</sup> .

وطمس العين : تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة<sup>(٣)</sup> ، فلا يبين لها شق ولا جفن<sup>(٤)</sup> .

جاء في (لسان العرب) : « طمس الله عليه يطمس ، وطمسه ، وطمس النجم والقمر والبصر : ذهب ضوؤه . وقال الزجاج : المطموس : الأعمى الذي لا يبين حرف جفن عينيه ، فلا يرى شفر عينيه . . . ويكون الطموس بمنزلة المسخ للشيء ، وكذلك قوله عز وجل : ﴿ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا ﴾ [النساء : ٤٧] .

. . . ربنا اطمس على أموالهم ، أي غيرها<sup>(٥)</sup> .

ومعنى الآية أن الله لو يشاء لأذهب أعينهم وأزالها حتى لا يبقى لها شق ولا جفن .

وهذا عمى ومسح ، فإن الأعمى من لا يبصر وقد تبدو عينه كأنها سليمة حتى لا يظن الناظر إليه أنه أعمى ، أما المطموس فإنه عمى البصر وذهاب العين فلا يبين لها أثر .

(١) انظر التفسير الكبير ٤٩/٢٥ ، البحر المحيط ٣٢٥/٧ .

(٢) البحر المحيط ٣٤٤/٧ .

(٣) الكشف ٥٩٢/٢ .

(٤) فتح القدير ٣٦٧/٤ .

(٥) لسان العرب (طمس) ٤٣٢/٧ .





ولم يقل: (ولو نشاء لأعميناهم) وذلك ليشمل العمى وزيادة وهو ذهاب العين وإزالتها ، وهذا هو المناسب لقوله بعد: ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَهُمْ عَلَى مَكَاتَتِهِمْ ﴾ فهذا مسخ عام ، وذاك مسخ جزئي .

إن الفعل (طمس) يتعدى بنفسه وبعلى فيقال: طمسه وطمس عليه ، وقد ورد التعبيران في القرآن الكريم ، فعدها ههنا بعلى فقال: ﴿ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ ﴾ ، وعداه في سورة القمر بنفسه فقال في قوم لوط: ﴿ وَلَقَدْ رَودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرْ ﴾ [القمر: ٣٧] ، وهما عند أهل اللغة بمعنى واحد .

والذي يبدو لي أنهما ليسا بمعنى واحد ، فطمسه يختلف عن طمس عليه وإن كانا جميعاً يفيدان ذهاب العين ، فإن (على) تفيد الاستعلاء .

فمعنى (طمسه): أزاله ومحا أثره ، ومعنى (طمس عليه): غطاه بما يطمسه فلا يبقى له أثر ولا يبين منه شيء ، فيكون الطمس عليه أشد من الطمس ، فإنه يكون طمساً ويكون فوقه ما يغطيه فلا يدخل فيه شيء ولا يخرج منه شيء . ونظيره في العربية (ختمه) و(ختم عليه) .

جاء في (لسان العرب): «ختمه يختمه خَتَمًا وخَتَامًا... طبعه فهو مختوم... والختم على القلب أن لا يفهم شيئاً ولا يخرج منه شيء كأنه طبع...»

قال أبو إسحاق ختم وطبع في اللغة واحد... وهو التغطية على الشيء والاستيثاق من أن لا يدخله شيء»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (القاموس المحيط): «ختمه يختمه خَتَمًا وخَتَامًا: طبعه .

(١) لسان العرب (ختم) ٥٣/١٥ .



وعلى قلبه: جعله لا يفهم شيئاً ولا يخرج منه شيء<sup>(١)</sup>.

فالختم على الشيء أشد من ختمه وذلك لتغطيته بما يمنع الدخول إليه والخروج منه ، وكذلك طمسه وطمس عليه .

وقال ههنا: ﴿لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ للدلالة على شدة المسخ والطمس وهو المناسب للمسح العام الذي ورد بعده .

وقد تقول: ولم قال في القمر: ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ من دون (على)؟ .

والجواب: أن ما ذكره في (يس) أشد ، ذلك أنه قال: ﴿فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُوكَ﴾ . في حين لم يزد على قوله: ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ في سورة القمر - كما ذكرت - .

ثم إنه مناسب لورود (على) في الختم قبل هذه الآية وهو قوله: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ﴾

هذا علاوة على أن السياق في (يس) فيما يفعله ربنا من العقوبات الشديدة الخارجة عن المألوف ، فقد قال قبلها: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ .

وقال ههنا: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُوكَ﴾

وقال بعدها: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ .

فناسب ذكر (على) من كل وجه ، والله أعلم .

وقوله: ﴿فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ﴾ يحتمل ثلاثة معان:

(١) القاموس المحيط (ختمه) ١٠٢/٤ .



أحدها: استبقوا إلى الصراط ، أي تسابقوا للوصول إليه .  
والمعنى الثاني: بادروا إليه ، مثل قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ [البقرة: ١٤٨] ، أي بادروا إليها .

والمعنى الآخر: أي جاوزوه وتركوه فلم يهتدوا إليه .  
جاء في (لسان العرب): «واستبقا الباب يعني تسابقا إليه...  
﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾: أي بادروا إليها. وقوله: ﴿ فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ ﴾ أي جاوزوه وتركوه حتى ضلوا...»

﴿ وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ ﴾ معناه ابتدرا الباب يجتهد كل واحد منهما أن يسبق صاحبه»<sup>(١)</sup>.

وهذه المعاني كلها مرادة مطلوبة ، فإنه لو طمس على أعينهم لتسابقوا وابتدروا للوصول إلى الصراط ، ولكنهم لن يهتدوا إليه .

جاء في (الكشاف): «﴿ فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ ﴾ لا يخلو أن يكون على حذف الجار وإيصال الفعل ، والأصل: فاستبقوا إلى الصراط ، أو يضمن معنى ابتدروا ، أو يجعل الصراط مسبوقاً لا مسبوقاً إليه ، أو ينتصب على الظرف ، والمعنى: أنه لو شاء لمسح أعينهم ، فلو راموا أن يستبقوا إلى الطريق المهيح الذي اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم وإلى مقاصدهم المألوفة التي ترددوا إليها كثيراً كما كانوا يستبقون إليه ساعين في تصرفاتهم موضعين في أمور دنياهم لم يقدرُوا ، وتعايا عليهم أن يبصروا أو يعلموا جهة السلوك فضلاً عن غيره... أو لو شاء لأعماهم فلو طلبوا أن يخلفوا الصراط الذين اعتادوا المشي فيه لعجزوا ولم يعرفوا طريقاً»<sup>(٢)</sup>.

(١) لسان العرب (سبق) ١٧/١٢ .

(٢) الكشاف ٥٩٢/٢ .

فجاء بالفعل (استبق) ليشمل هذه المعاني كلها. ولو جاء بالفعل (تسابق) أو (بادر) أو (ضل) لتعين معنى واحد ولم يحتمل هذه المعاني. ثم إن هذا هو المناسب لقوله: ﴿لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ ، فإن شدة الطمس جعلتهم لا يهتدون إلى الطريق الذي اعتادوا سلوكه. ثم قال: ﴿فَأَنَّىٰ يُبْصِرُوكَ﴾ قيل: ومعنى أنى يبصرون: كيف يبصرون.

و(أنى) تحتمل معنى آخر وهو: من أين.

لقد قال: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ﴾ ولم يقل: (ولو شئنا) للدلالة على أن عدم الطمس لاستمرار عدم المشيئة ، ذلك أن (نشاء) فعل مضارع يفيد الحال والاستقبال وقد يفيد الاستمرار ، أما (شئنا) ففعل ماضٍ وهو يفيد الماضي.

جاء في (روح المعاني): «﴿وَلَوْ نَشَاءُ﴾ لأعميناهم ، وإيثار صيغة الاستقبال وإن كان على الماضي لإفادة أن عدم الطمس على أعينهم لاستمرار عدم المشيئة ، فإن المضارع المنفي الواقع موقع الماضي ليس بنص في إفادة انتفاء استمرار الفعل ، بل قد يفيد استمرار انتفائه»<sup>(١)</sup>.

فانظر كيف قال: (طمسنا) بدل (أعمينا) وهو يشمل العمى وزيادة.

وقال: (على أعينهم) وهو يشمل الطمس وزيادة وهي التغطية والاستيثاق.

وقال: (فاستبقوا) وهو يشمل المسابقة وزيادة ، والمبادرة وزيادة ، والضلال وزيادة ، إذ هو يجمع هذه المعاني كلها.

(١) روح المعاني، ٢٣/٤٤.



وقال: (الصراط) ولم يقل: (إلى الصراط) ليشمل معنى (إلى) والتعدية المباشرة. ولو قال: (فاستبقوا إلى الصراط) لم يحتمل معنى الضلال.

وقال: (فأنى) وهو يشمل معنى (كيف) وزيادة.  
والحمد لله رب العالمين.

\* \* \*

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ (١٧)

المسخ: تحويل صورة إلى صورة أقبح منها<sup>(١)</sup> ، وقد يكون التحويل إلى حجر أو غيره من الجمادات أو إلى حيوان بهيم<sup>(٢)</sup> .

والمكانة: هي المكان ، كالمقامة والمقام<sup>(٣)</sup> ، والمكانة: المنزلة.

ويقال: (عمل على مكانته) يعني على حاله وعلى ما هو عليه ، قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَقَوَّمُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ﴾ [الأنعام: ١٣٥] ، أي على حالكم.

جاء في (لسان العرب): «المكانة: المنزلة ، وفلان مكين عند فلان: بيّن المكانة ، والمكانة: الموضع... والمكان: الموضع ، والجمع أمكنة وأماكن»<sup>(٤)</sup> .

وجاء فيه أيضاً: ﴿أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ ؛ أي على حيالكم

(١) لسان العرب (مسخ) ٢٣/٤ .

(٢) ينظر فتح القدير ٣٦٧/٤ .

(٣) روح المعاني ٤٤/٢٣ .

(٤) لسان العرب (كون) ٢٤٦/١٧ .



وناحيتكم ، وقيل : معناه : أي على ما أنتم عليه مستمكون . الفراء : لي في قلبه مكانة وموقعة ومحلة . . . والمكانة : المنزل عند الملك ، والجمع مكانات ، ولا يجمع جمع التكسير»<sup>(١)</sup> .

ومعنى (لمسخناهم على مكانتهم) : أي لمسخناهم على أمكتهم فلا يستطيعون مغادرتها ، أو لمسخناهم على حالتهم التي هي عليها فيجمدون في أمكتهم .

جاء في (الكشاف) : «المكانة والمكان واحد ، كالمقامة والمقام . أي لمسخناهم مسخاً يجمدهم مكانهم لا يقدر أن يرحوه بإقبال ولا إدبار ولا مضي ولا رجوع»<sup>(٢)</sup> .

وقال : ﴿ عَلَى مَكَاتِكُمْ ﴾ ولم يقل : (على مكانكم) ليشمل المكان والحال التي هم عليها .

وقدم المضي على الرجوع لأكثر من سبب :

منها : أن المضي أهم من الرجوع ، ذلك أن الناس يريدون المضي إلى أعمالهم وحاجاتهم والرجوع فيما بعد ، فبدأ بما هو أهم .

ومنها : أن المضي أصعب من الرجوع ، فإن الرجوع ينبئ عن معرفة الطريق ، ذلك لأنه سيعود في الطريق التي جاء فيها . أما المضي فقد يكون في طريق غير مألوقة ولا معروفة فيكون المضي أصعب من الرجوع .

هذا إضافة إلى أن المضي هو ابتعاد عن محل الإقامة والمنطلق ، أما الرجوع فإنه عودة إليه ، فيكون الرجوع أسهل ، فبدأ بالأصعب ، وذلك كما يقول الناس : هو لا يستطيع المشي بل لا يستطيع الحركة فبدأ بما هو

(١) لسان العرب (مكن) ١٧ / ٣٠٠ .

(٢) الكشاف ٢ / ٥٩٢ .

أصعب ثم يعود إلى ما هو أيسر .

وكما تقول متحديًا : إن استطعت فاقفز ثلاثة أمتار ، بل اقفز مترين ، بل اقفز مترًا ونصفًا . ونحوه ما ورد في القرآن من التحدي فقد قال أولاً : ﴿ فَاتُّوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ ﴾ [هود: ١٣] ، فلما عجزوا قال : ﴿ فَاتُّوا بِسُوْرَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ﴾ [البقرة: ٢٣] ، فبدأ بالأصعب ثم تلاه بما هو أيسر ليكون ذلك ملزمًا لهم وحجة عليهم .

جاء في (التفسير الكبير) : « قدم المضي على الرجوع ، لأن الرجوع أهون من المضي ؛ لأن المضي لا ينبئ عن سلوك الطريق من قبل ، وأما الرجوع فينبئ عنه ، ولا شك أن سلوك طريق قد رئي مرة أهون من سلوك طريق لم ير ، فقال : ﴿ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا ﴾ ولا أقل من ذلك وهو الرجوع الذي هو أهون من المضي » <sup>(١)</sup> .

إن هذه الآية والتي قبلها - أعني قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ <sup>(١١)</sup> وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ - مرتبطتان بما ورد في أول السورة وهو قوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ ، ذلك أن قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ نظير قوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ﴾ ، فهؤلاء الذين جعلت في أعناقهم أغلال وجعل من بين أيديهم سد ومن خلفهم سد كالممسوخين لا يستطيعون مضياً ولا يرجعون .

وقوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى ﴾

(١) التفسير الكبير ١٠٣/٢٦ .



يُبْصِرُونَ ﴿١٠﴾ نظير قوله : ﴿ فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ .

والطريف في هذا الارتباط أنه جمع في هذين الموطنين بين الأمر الخارجي والذاتي الخَلْقِي ، وبين الأمر المعنوي والمادي ، وبين الحقيقة والمجاز .

فقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ إنما كان عدم الحركة وعدم الإبصار لأمر خارج عن الجسم ، وذلك أنه كان من بين أيديهم سد ومن خلفهم سد ، فأغشاهم فكانوا لا يستطيعون الحركة والإبصار لذلك ، لا بسبب عاهة بدنية .

وأما قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ فإن عدم الإبصار إنما كان بسبب تعطيل آلة الرؤية في الجسم وليس بسبب مانع خارجي .

وكذلك قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ ﴾ فإن عدم الحركة بسبب المسخ ، وذلك بتحول الجسم إلى شيء لا يستطيع الحركة ، فإن عدم الإبصار وعدم الحركة إنما كان بسبب ما حصل للجسم ذاته وليس بسبب خارجي .

فجمع في الموضعين بين المانع الخارجي والمانع الجسماني .

ثم إن قوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴾ ﴿١١﴾ وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا ﴿ ليس ذلك على الحقيقة ، وإنما يراد منه الموانع من الإيمان وهي موانع نفسية وليست مادية حقيقية .

وأما قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ ﴾ ، فيراد به الحقيقة ، وأن المقصود تعطيل آلة البصر وتعطيل حركة الجسم على الحقيقة ؛ فأريد بأحدهما موانع الإيمان - وهي ، أمور نفسية مجازية - وبالأخرى موانع





حقيقية ، فجمع بين الحقيقة والمجاز ، والمادة والروح ، وهو تناظر جميل .

وقد تقول : لقد قال عندما ذكر الصيحة : ﴿ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ ، فذكر الجهة التي يرجعون إليها . وقال هنا : ﴿ وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ ، فلم يذكر جهة الرجوع ، فلم ذاك ؟

والجواب : أنهم هنا لا يرجعون إلى جهة أصلاً ، وذلك أنهم ممسوخون لا يبصرون شيئاً ولا يعلمون شيئاً ، فلا يعلمون جهة الأمام ولا جهة الخلف ، ولا يعرفون أهلهم من غيرهم ، ولا يعرفون مكاناً يرجعون إليه ، بل ليس لهم الآن أهل يعرفونهم أو يأمنون بهم ، كما أن أهلهم لا يعرفونهم وهم ممسوخون ، فلم يذكر أنهم يرجعون إلى جهة ، بخلاف أهل الصيحة .

وقد تقول : إنه نفى الاستطاعة عن الماضي ، ولم ينف الاستطاعة عن الرجوع ، فقد قال : ﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ ولا يجوز عطف (لا يرجعون) على (الماضي) ؛ لأن مفعول (استطاع) لا يكون جملة ، فلم لم يقل : (فما استطاعوا مضياً ولا رجوعاً) فيكون نفى الاستطاعة عن الماضي والرجوع ؟ .

فنقول : إنه لو قال ذلك لم يدل على الاستمرار والدوام في عدم القدرة على الماضي والرجوع ، بل قد يكون ذلك منقطعاً فيستطيع بعد مدة على ذلك ، كما تقول : (لقد ضربته فما استطاع مشياً ولا قياماً) فقد يحتمل أنه استطاع بعد ذلك ، فهذا لا يعني الاستمرار والدوام ، فقله : (ولا يرجعون) أفاد دوام عدم الرجوع ، فكان ذلك أولى من القول : (ولا رجوعاً) .



وقد تقول: لقد علمنا أن قوله: (ولا يرجعون) أفاد عدم الرجوع على الدوام، ولكن لم ينف الاستطاعة على الماضي على الدوام، فقد يستطيع بعد ذلك، كما في قولك: (فما استطاع مشيًا ولا قيامًا).

والجواب: كلا، بل إنه أفاد عدم الاستطاعة على الماضي على جهة الدوام من أكثر من وجه، ذلك أنه لما نفى الرجوع على الدوام نفى الماضي أيضًا على الدوام، فإن الذي يمضي لا بد أن يرجع إلى مكانه، فإن نفى الرجوع نفى الماضي أيضًا، ذلك أن الرجوع أيسر من الماضي، فإن كان عاجزًا عن الرجوع فهو عن الماضي أعجز.

ثم إن قوله: ﴿عَلَىٰ مَكَاثِرِهِمْ﴾ يفيد أنهم لا يمضون ولا يرجعون وأنهم لا يستطيعون ذلك، فدل على أنهم لا يمضون ولا يرجعون.

وقد تقول: وَلَمْ لَمْ يَقْل: (فما استطاعوا مضيًا ولا أن يرجعوا) فيعطف الرجوع على الماضي؛ لأنه عند ذاك سيكون مصدرًا مؤولاً وهو يصح عطفه على المصدر الصريح، وعند ذاك يدخل الرجوع في عدم الاستطاعة كالماضي؟.

فنقول: لو قال ذلك لأفاد نفى الرجوع في المستقبل؛ لأن (أن) تصرف الفعل المضارع إلى الاستقبال ولا ينفي عدم الرجوع في الحال، أما قوله: ﴿وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ فهو نفى مطلق. هذا علاوة على فوات التناسب في فواصل الآي.

وقد تقول: لقد نفى الرجوع في كل الأحوال سواء كان عن طريق عدم الاستطاعة أم غيرها، فلم ينف الماضي نفياً مطلقاً كذلك فيقول: (فلا يمضون ولا يرجعون)؟

فنقول: لو قال ذلك لم يدل على عدم القدرة، بل قد يكون ذلك بمحض اختيارهم، ونفى الاستطاعة أوله.



وقد تقول: إذا كانوا لا يستطيعون المضي بأنفسهم فقد يمضيهم أحد فيعينهم على المضي .

فنقول: إنه لم يقل: (فما استطاعوا مضيًا بأنفسهم) بل نفى الاستطاعة على العموم. ثم إنه من ناحية أخرى لا بد لمن يمضيهم أن يعيدهم ويرجعهم ، فلما نفى الرجوع بكل سبيل نفى المضي أيضًا بكل سبيل . هذا إضافة إلى أن قوله: ﴿عَلَى مَكَاثِرِهِمْ﴾ يدل على أنهم لا يرجعون مكانتهم ، فدل ذلك على أنهم لا يمضون ولا يرجعون على كل حال . وهو أولى من كل تعبير ، والله أعلم .

جاء في (روح المعاني): ﴿وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ قيل: هو عطف على (مضيًا) المفعول به لاستطاعوا ، وهو من باب (تسمع بالمعيدي خير من أن تراه) <sup>(١)</sup> فيكون التقدير: فما استطاعوا مضيًا ولا رجوعًا ، وإلا فمفعول (استطاعوا) لا يكون جملة ، والتعبير بذلك دون الاسم الصريح قيل للفواصل مع الإيماء إلى مغايرة الرجوع للمضي بناء على ما قال الإمام من أنه أهون من المضي ؛ لأنه ينبئ عن سلوك الطريق من قبل ، والمضي لا ينبئ عنه ، وقيل لذلك مع الإيماء إلى استمرار النفي نظرًا إلى ظاهر اللفظ ، ويكون هناك ترقُّ من جهتين إذا لوحظ ما أوماً إليه الإمام ، وقيل له مع الإيماء إلى أن الرجوع المنفي ما كان عن إرادة واختيار ، فإن اعتبارهما في الفعل المسند إلى الفاعل أقرب إلى التبادر من اعتبارهما في المصدر . . .

وقيل: هو عطف على جملة (ما استطاعوا) ، والمراد: ولا يرجعون عن تكذيبهم لما أنه قد طبع على قلوبهم ، وقيل: هو عطف على ما ذكر إلا أن المعنى: ولا يرجعون إلى ما كانوا عليه قبل المسخ ، وليس بالبعيد .

(١) يعني على تقدير (أن) المصدرية في (ولا يرجعون) .



وعلى القولين المراد بالمضي الذهاب عن المكان ونفي استطاعته  
مغن عن نفي استطاعة الرجوع ، وأيًا ما كان فالظاهر أن هذا وكذا ما قبله  
لو كان لكان في الدنيا .

وقال ابن سلام : هذا التوعد كله يوم القيامة ، وهو خلاف الظاهر<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿ وَمَنْ تُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ (١٨)

والمعنى أن الذي يعمر لا بد أن ينتكس في خلقه إلى أسفل ، فبعد أن  
كان يرتقي في قواه العقلية والبدنية سيأخذ بالانتكاس إلى أسفل ، فيبدأ  
بالضعف والوهن في الجسم والعقل ، حتى يُردّ إلى أرذل العمر فلا يعلم  
من بعد علم شيئاً .

إن ارتباط هذه الآية بما قبلها واضح ، فإن فيها دليلاً على قدرته تعالى  
أن يفعل ما ذكره من الطمس على الأعين ، والمسح على المكانة  
فلا يستطيعون حراكاً .

جاء في (الكشاف) : « ﴿ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ نقله فيه فنخلقه على  
عكس ما خلقناه من قبل ، وذلك أنا خلقناه على ضعف في جسده ، وخلو  
من عقل وعلم ، ثم جعلناه يتزايد وينتقل من حال إلى حال ، ويرتقي من  
درجة إلى درجة ، إلى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ، ويعقل ويعلم ما له  
وما عليه ، فإذا انتهى نكسناه في الخلق فجعلناه يتناقص حتى يرجع في  
حال شبيهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم ،  
كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله ، قال عز وجل : ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ  
إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً ﴾ [الحج : ٥] ، ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ

(١) روح المعاني، ٢٣/٤٦ .



أَسْفَلَ سَفَلَيْنِ ﴿[التين: ٥] ، وهذه دلالة على أن من ينقلهم من الشباب إلى الهرم ، ومن القوة إلى الضعف ، ومن راحة العقل إلى الخرف وقلة التمييز ، ومن العلم إلى الجهل بعدما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه ، قادر على أن يطمس على أعينهم ، ويمسحهم على مكانتهم ، ويفعل بهم ما شاء وأراد . . . أفلا يعقلون﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ : «أي أیرون ذلك فلا يعقلون أن من قدر على ذلك يقدر على ما ذكر من الطمس والمسح ، وأن عدم إيقاعهما لعدم تعلق مشيئته تعالى بهما»<sup>(٢)</sup> .

وقد قال : (نعمره ونكسه) بالفعل المضارع ، ولم يقل : (ومن عمرناه نكسناه) للدلالة على الاستمرار ، وأن هذا قانون الحياة . ولو قال : (ومن عمرناه نكسناه) لم يدل على الاستمرار ، بل دل ذلك على حالة ماضية .

وقد أسند التعمير والتنكيس إلى ذاته سبحانه للدلالة على أن هذا من فعله وقدرته في البدء والختام ، وأنه قادر أن يطمس على الأعين ، وأن يمسح على المكانة . ولو قال (ومن يُعَمَّرُ يَنْكَسُ) بالبناء للمجهول لم يدل على أن ذلك من فعله سبحانه ، ولم يرتبط ذلك الارتباط بما قبله ، ولا يكون فيه دليل على ما تقدم ؛ لأنه لم يسند ذلك إلى نفسه .

وقال : ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ فجاء بالفاء الدالة على السبب ، أي : أفلا يكون ذلك سبباً لأن يعقلوا ويتفكروا . وفيه تقريع لمن لا يعقل ويتفكر . وقال : (يعقلون) ولم يقل : (يعلمون) لأن العقل كاف لمعرفة ذلك والاستدلال به وإن لم يكن صاحبه ذا علم . فهو من الأمور الظاهرة التي لا تحتاج إلى غير العقل .

(١) الكشف ٢/ ٥٩٢-٥٩٣ ، وانظر البحر المحيط ٧/ ٣٤٥ .

(٢) روح المعاني ٢٣/ ٤٦ .



وقد تقول: لقد قال في موطن سابق من السورة: ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ وقال ههنا: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ فما الفرق؟

والجواب: أن الآية السابقة تتكلم على أمور ماضية ، فإنه خطاب من رب العزة يوم القيامة عما فعله بنو آدم في الدنيا ، فقد قال: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ...﴾ فناسب أن يقول: ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ ولا يناسب أن يقول: (أفلا تعقلون).

أما هنا فالكلام على أمر مشاهد حاضر يروونه في حياتهم يعيشونه أو يعيشون معه فناسب قوله: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ ولا يناسب غيره ، فلا يصح أن يوضع أحدهما مكان الآخر.

\* \* \*

﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ ٦٩ ﴿لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾

\* \* \*

﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ ٦٩

إن ارتباط هذه الآية بما قبلها ارتباط لطيف ، فإنه لما ذكر جهنم والختم على الأفواه وتكليم الأيدي وشهادة الأرجل وغير ذلك مما ذكره بعد مما هو مستغرب وغير مألوف ، فقد يظن ظان أن هذا من خيال الشعراء وتصويراتهم وليس من الحقائق فقال: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾.

إن قوله: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ﴾ رد لقولهم: (هو شاعر) ، فقد كانوا يصفون رسول الله بهذا الوصف ، قال تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا أَضَلَّتْ أَعْيُنُنَا أَمْ كَلَمَ بَلْ أَفْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾ [الأنبياء: ٥] ، وقال: ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَرِيكَ أَوَّاهًا مُهْتَئِلًا شَاعِرًا تَجْنُونُ﴾ [الصافات: ٣٦] ، فرد قولهم بقوله: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ﴾.



ونفى الفعل بـ (ما) ولم ينفه بـ (لم) فلم يقل: (ولم نعلمه الشعر) وذلك لقوة (ما) في النفي ، ذلك أن (ما فعل) نفي لـ (لقد فعل) ، وأن (لم يفعل) نفي لـ (فعل) ، و(ما) إذا نفت الفعل الماضي كانت بمنزلة جواب القسم<sup>(١)</sup>.

ومعنى (ما ينبغي له) ما يصح له ولا يليق ولا يتأتى له لو أراد ، فهو لا يمكنه نظم الشعر ولا يستطيعه.

جاء في (الكشاف): «وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» وما يصح له ولا يتطلب لو طلبه ، أي جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له ولم يتسهل<sup>(٢)</sup>.

فنفي بهذا كون الرسول شاعراً ، ونفى كون القرآن شعراً.

لقد نفى أولاً تعليمه الرسول للشعر فقال: «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ» ، وقد يظن ظان أنه ربما كان في تعليمه الشعر خير حُرْم منه ، وأنه لو علمه إياه لكان أكمل له فقال: «وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» أي أنه لا يصح أن يكون شاعراً ، وأن الكمال في حقه ﷺ عدم تعليمه إياه ، فإن مهمة النبي غير مهمة الشاعر ، فلا يليق بالنبي أن يكون شاعراً.

وأقل ما يقال في الشعر والشعراء:

١ - أن الشاعر قد يزيد في الحقائق أو ينقص منها أو يكذب ، وقد يستبد به الخيال في تصويراته الشعرية ومبالغاته ، بينما الرسول لا يقول إلا الحق فلا يزيد فيه أو ينقص منه .

٢ - وأن الشاعر قد يعنى بتزويق الكلام وتحسينه على حساب المعنى .

٣ - وأن الشاعر قد يقع في ضرورات لا يقتضيها المعنى ، وقد يضع

(١) ينظر كتاب سيبويه ١/ ٤٦٠ .

(٢) الكشاف ٢/ ٥٩٣ .



الكلمة في غير موضعها المناسب ، وقد يخل بمقتضيات البلاغة من تقديم وتأخير وذكر وحذف وما إلى ذلك .

أما القرآن فإنه يضع التعبير في أعلى مراتب البلاغة .

٤ - ثم إن القرآن حدد سلوك الشعراء وطبيعتهم بما يختلف عن طبيعة النبي وسلوكه ، فقد قال : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ [٢٢٥] أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿ ٢٢٥ ﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿ [الشعراء : ٢٢٤ - ٢٢٦] ، وهذا لا يمكن أن يكون سلوك الأنبياء الذين يتصدون لإصلاح الخلق ، ولم يستثن منهم إلا أتباع الرسل والأنبياء فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ . . . [الشعراء : ٢٢٧] .

٥ - ثم إن الشعر إنما هو قول الشاعر ، أي هو كلام بشر . فلو كان القرآن شعراً لكان من كلام البشر . وقد ادعى الكفار أن محمداً شاعر ، وأن القرآن شعر ليصلوا بذلك إلى أن القرآن ليس كلام الله ، وأن محمداً ليس رسولاً ، فنفى ذلك ليبطل زعمهم .

٦ - ثم إن الشعر له نظير ، والشعراء لهم نظراء وأضراب ، فنفى أن يكون القرآن شعراً ومحمد شاعراً ليدل على أنه ليس له ولا لما جاء به نظير .

جاء في (البحر المحيط) : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ أي ولا يمكن له ولا يصح ولا يناسب ، لأنه عليه السلام في طريق جد محض ، والشعر أكثره في طريق هزل ، وتحسين لما ليس حسناً ، وتقبيح لما ليس قبيحاً ، ومغالة مفرطة . جعله تعالى لا يقرض الشعر كما جعله أمياً لا يخط ، لتكون الحجة أثبت والشبهة أدحض . . .

وإنما منع الله نبيه من الشعر ترفيغاً له عما في قول الشعراء من التخيل





والتزويق للقول ، وأما القرآن فهو ذكر بحقائق وبراهين ، فما هو بقول شاعر<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني): «وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» ... أي لا يليق ولا يصلح له ﷺ الشعر لأنه يدعو إلى تغيير المعنى لمراعاة اللفظ والوزن ، ولأن أحسنه المبالغة والمجازفة والإغراق في الوصف ، وأكثره تحسين ما ليس بحسن ، وتقبيح ما ليس بقبيح ، وكل ذلك يستدعي الكذب أو يحاكيه الكذب ، وجل جناب الشارع عن ذلك ، كذا قيل<sup>(٢)</sup> .

لقد قال قبل هذه الآية: إنه لو شاء لطمس على أعينهم ، ولو شاء لمسحهم على مكانتهم ، ولو شاء لكان ، وفي هذه الآية أعني: «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» ذكر ربنا ما شاء أن يكون ، وهو أن يكون محمد نبياً وليس شاعراً ، وأن ما أنزله عليه ذكر وقرآن وليس شعراً .

والطمس والمسح من الآيات الدالة على قدرته تعالى ، والقرآن الكريم أكبر الآيات الدالة على صحة رسالته ﷺ فكلتاهما آية وحجة .

الطمس والمسح كل منهما آية على أن الله قادر على أن يعجز خلقه فلا يستطيعون أن يفعلوا إزاءها شيئاً ، والقرآن آية على إعجازهم كذلك فلا يستطيعون أن يأتوا بمثله ، فكلتاهما آية على قدرته وحجة على خلقه .

لقد نفى الفعل (ينبغي) بـ (ما) فقال: «وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» ، ولم ينهه بلا ، ذلك أن (لا) الداخلة على الفعل المضارع أكثر ما تكون للاستقبال ، بل ذهب النحاة إلى أنها خاصة بالاستقبال ، قال تعالى على لسان سيدنا سليمان عليه السلام: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي» [ص: ٣٥] ، فنفى الفعل (ينبغي) بـ (لا) ذلك أنه دال على الاستقبال ، فقد

(١) البحر المحيط ٧/ ٣٤٥-٣٤٦ ، وانظر أنوار التنزيل ٥٨٧ .

(٢) روح المعاني ٢٣/ ٤٧ .



قال: (من بعدي) ، وهذا هو الموطن الوحيد الذي دخلت فيه (لا) على الفعل (ينبغي) في القرآن الكريم ، فلا يناسب ههنا النفي بـ (لا) لئلا يفهم أن هذا النفي خاص بالاستقبال لا ما هو عليه الآن .

\* \* \*

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ [يس: ٦٩].

أي ما هذا الذي تسمعون منه وتسمونه شعراً إلا ذكر وموعظة من الله عز وجل وقرآن مبين ، أي مظهر لكل أحد أنه ليس شعراً ، وإنما هو قرآن يتلى أنزله الله ، فيه مواعظ وإرشاد للثقلين .

وقد تقول: لقد قال تعالى ههنا: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ فنفي وأثبت بأن وإلا ، وقال في موطن آخر: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [القلم: ٥٢]. فنفي وأثبت بـ (ما) و(إلا) فلم ذاك؟ وما الفرق؟

والجواب أنَّ النفي بـ (إن) أقوى من (ما) <sup>(١)</sup> فنفي بما هو أقوى .

وقد تقول: ولم نفي بـ (ما) في سورة القلم؟

والجواب: أن ذلك بحسب ما يقتضيه السياق والمقام ، وأن كل موطن اقتضى التعبير الذي ورد فيه .

وإيضاح ذلك أنه حيث كان الكلام على القرآن أكثر تفصيلاً أو كان يقتضي توكيداً نفي بـ (إن) وإلا نفي بـ (ما) .

وإيضاح ذلك أنه في سورة القلم لم يكن السياق في الكلام على القرآن ولم يذكر عليه إلا آية واحدة وإليك ذلك :

قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ

(١) ينظر كتابنا (معاني النحو) ٥٧٦/٤ .



لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾ [القلم: ٥١ - ٥٢] ، والكلام كما ترى على الرسول ، فقوله: ﴿وَإِنْ يَكَاذُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُنَا﴾ إلى آخر الآية إنما هو في الكلام على الرسول لا على القرآن ، وقال بعدها: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ وهي الآية الوحيدة التي تكلمت على القرآن ههنا فنفي بـ (ما) .

وهذا هو الموطن الوحيد الذي نفى بـ (ما) في مثل هذا التعبير في القرآن الكريم .

في حين قال في سورة (يس): ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿١٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحَقِّقَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فالكلام على القرآن كما ترى ، حتى إن قوله: ﴿لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ يحتمل أن يكون المقصود به القرآن . فالكلام على القرآن أطول مما في القلم فنفي بـ (إن) .

ونحوه قوله تعالى في سورة يوسف: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴿١٠٦﴾ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٧﴾ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [يوسف: ١٠٢ - ١٠٤] .

فقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ يعني القرآن ، فإنه هو ما يوحى إليه ، و(أنباء الغيب) المذكورة يعني بها قصة يوسف التي ذكرها القرآن .

وقوله: ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ قيل: هو القرآن .

فناسب أن يقول: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ .

ونحوه ما جاء في سورة ص: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٦﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نَأْمُ بَعْدَ حِينٍ﴾ .



فالكلام إنما هو على القرآن كما هو واضح ، فقوله : ﴿ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ ، قيل : هو القرآن . وقوله : ﴿ وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأُكُمْ بَعْدَ حِينٍ ﴾ يعني القرآن فناسب النفي بـإن .

وقال تعالى في سورة التكويد : ﴿ إِنَّهُمْ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ . . . وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ . . . فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ . . . إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ [التكويد : ١٩ - ٢٧] ، وهو واضح في أن الكلام على القرآن ، وأنه فصل في ذلك ، فنفي وأثبت بـإن وإلا ، فاتضح الفرق .

\* \* \*

﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ ﴿٧﴾

قد يكون المقصود بقوله : (لينذر) القرآن أو الرسول ، فكلاهما منذر ، قال تعالى : ﴿ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ والمقصود به الرسول .

وقال : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرِيسَا لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِّلْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأحقاف : ١٢] .

والمندر ههنا الكتاب .

فالرسول منذر والقرآن منذر .

وقوله : ﴿ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ ذكرت فيه أقوال :

منها : أن المقصود به من كان حي القلب حي البصيرة فينتفع بالإنذار .

وقيل : إن المقصود به من كان عاقلًا متأملًا ، لأن الغافل كالमित .

وقيل : إن المقصود به من كان مؤمنًا ؛ لأن الإيمان حياة ، فمن كان مؤمنًا كان حيًا ، قال تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ﴾ [الأنعام : ١٢٢] .

وقال: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤].

وقيل: إن المقصود من كان قلبه صحيحًا يقبل الحق ويأبى الباطل.

وقيل: إن المقصود به كل حي على وجه الأرض، كقوله تعالى: ﴿وَأَوْحِ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْءَانُ لِأَنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩].

وقيل: إن المقصود به من كان حيًّا في علم الله؛ أي علم الله أنه سيؤمن بهذا الإنذار<sup>(١)</sup>.

وكل هذه الأقوال محتملة، وإن كل هؤلاء معنيون بالإنذار.

قال تعالى: ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [الكهف: ٤] وهذا إنذار للكافرين.

وقال: ﴿لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأحقاف: ١٢].

وقال: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١].

وقال: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [فاطر: ١٨] وهذا إنذار للمؤمنين.

فالإنذار عام لكل الخلق مؤمنهم وكافرهم، محسنهم ومسيئهم، إلا أن الذي يترجح في ظني هنا - والله أعلم - أن المقصود بقوله: ﴿مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ ما قصده في أول السورة بقوله: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ أَتْبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ [يس: ١١]، وذلك لأنه قال بعد ذلك: ﴿وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فجعل من كان حيًّا بإزاء الكافرين. وإن كان كل من ذكرته الأقوال محتملاً مطلوباً له الإنذار.

(١) انظر الكشف ٥٩٣/٢، التفسير الكبير ١٠٦/٢٦، أنوار التنزيل ٥٨٧، تفسير ابن كثير ٥٨٠/٣، روح المعاني ٤٩/٢٣، فتح القدير ٣٦٨/٤.



ومعنى ﴿وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: أي تجب عليهم كلمة العذاب<sup>(١)</sup>.

ومعنى ﴿حَقَّ الْقَوْلُ﴾ في القرآن: وجب العذاب كما ذكرناه في أول السورة ، وذلك أن الله سبحانه قال في الأزل وقال في كتبه المنزلة على رسله: إنه من كفر به أدخله النار وعذبه بعد إلزامهم بالحجة . والحجة هي ما أنزل الله على لسان رسله وبلغوهم به فيحق القول بعد الإنذار وإلزامهم بالحجة . قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] ، وقال: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾ [الإنسان: ٤] ، وقال: ﴿وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [الشورى: ٢٦] ، وقال: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١].

جاء في (التفسير الكبير): ﴿وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ، إما قول العذاب وكلمته كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: ١٣] ، وقوله تعالى: ﴿حَقَّتْ لِكَلِمَةِ الْعَذَابِ﴾ [الزمر: ٧١] ، وذلك لأن الله تعالى قال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ ، فإذا جاء حق التعذيب على من وجد منه التكذيب<sup>(٢)</sup>.

وفي مقابلة الكافرين للحي في قوله: ﴿يُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ إشارة إلى أن الكفار أموات وهو ما ذكره ربنا في أكثر من موطن ، قال تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢].

جاء في (أنوار التنزيل): «وجعلهم في مقابلة من كان حيًّا إشعارًا

(١) انظر الكشاف ٥٩٣/٢ ، روح المعاني ٥٠/٢٣ .

(٢) التفسير الكبير ١٠٦/٢٦ .



بأنهم لكفرهم وسقوط حجتهم وعدم تأملهم أموات في الحقيقة» <sup>(١)</sup>.

إن هاتين الآيتين ارتبطتا بأول السورة ارتباطاً لطيفاً من نواح عدة:

١ - فقد قال تعالى في أول السورة: ﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

فقوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يعني أنه ليس بشاعر ، وهو يناسب قوله: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ﴾ .

وقوله: ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ يقوي ذاك ، فإن الشعراء كما قال رب العزة في كل واد يهيمون ، فهذا مما يعضد هذا المعنى .

٢ - وقوله: ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ يعني أن القرآن ليس بشعر ، وهو يناسب قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾

٣ - أن قوله: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرُوا آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ ، وقوله: ﴿إِنَّمَا نُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ يناسب قوله: ﴿لِنُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ .

٤ - وأن قوله: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يناسب قوله: ﴿وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ .

٥ - لقد وصف الله القرآن في أول السورة بأنه حكيم فقال: ﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾ ، ووصفه هنا بأنه مبين فقال: ﴿وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ .

ذلك أنه قال في أول السورة إنه على صراط مستقيم ، ومعرفة الصراط المستقيم من غيره تحتاج إلى حكمة ، والسير على الصراط المستقيم يحتاج إلى حكمة ، فوصفه بأنه حكيم .

(١) أنوار التنزيل ٥٨٧ ، وانظر روح المعاني ٥٠ / ٢٣ .



وههنا أراد أن يبين أن القرآن ليس بشعر ، وهذا أمر لا يحتاج إلى حكمة وإنما يحتاج إلى تبين فقال: ﴿وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ ، فكان كل وصف في مكانه أنسب .

٦ - سَمِىَ اللَّهُ تَعَالَى مَا أَنْزَلَهُ عَلَى رَسُولِهِ قِرْآنًا وَذِكْرًا هَهُنَا فَقَالَ: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ .

وقال في أول السورة: ﴿وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ ، وقال بعد ذلك: ﴿إِنَّمَا نُنْذِرُ مَنْ أَتْبَعَ الذِّكْرَ﴾ فسماه في الموطنين قِرْآنًا وَذِكْرًا .

وقد يكون من المناسب أن نذكر أنه قدم القرآن في أول السورة وآخر الذكر فقال: ﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ ، ثم قال في الآية الحادية عشرة: ﴿إِنَّمَا نُنْذِرُ مَنْ أَتْبَعَ الذِّكْرَ﴾ .

وههنا قدم الذكر وآخر القرآن فقال: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ .

ولعل من دواعي ذلك أنه في أول السورة بدأ بالكلام على القرآن ثم آخر الكلام على ما يشبه الطمس والمسح وهو قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾ فقدم القرآن لذلك .

وههنا بدأ بالطمس والمسح وأَخَّرَ الكلام على القرآن فقال: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ ، ثم قال بعد ذلك: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ ، فَأَخَّرَ ذكر القرآن لذلك والله أعلم . وهو من الموافقات اللطيفة .

وهذا من لطيف الارتباط والتناسب .





﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾

بعد أن ذكر أن آيات الله المنزلة ليست بشعر ، وأن الرسول ليس بشاعر ، وإنما هي ذكر وقرآن مبين ، لفت نظرهم إلى آيات الله في خلقه ، فذكر أقرب شيء إليهم وألصقه بحياتهم وهي الأنعام ، فقال : أولم يروا إلى هذه الأنعام وإلى قدرة خالقها فيذكروا نعمة ربهم عليهم بها فيشكروه عليها ويفردوه بالعبادة؟

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾﴾  
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾

يرد في القرآن الكريم التعبير (أولم يروا) بالواو بعد همزة الاستفهام ، وقد يرد (ألم يروا) من دون واو كما مرَّ في هذه السورة في قوله تعالى : ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ ، وهذه الواو عند النحاة هي واو العطف ، وهي تعطف على مذكور ، وقد تعطف على مقدر .

فالمعطوف على المذكور نحو قولنا : (ألم تر إلى خالد ماذا فعل ، أولم تر إلى أخيه كيف أنكر عليه؟) فهذا عطف على مذكور .

أما المعطوف على المقدر فهو قسمان :

قسم جرى له ذكر من غيرك فتبني عليه كلامك .

وقسم لم يجر له ذكر صريح ومع ذلك تأتي بالواو على التأويل وتقدير المعنى .

فالأول كأن يقول محدثك : رجع خالد من الموصل .

فتقول له : أو زرتَه بعد عودته؟



فتبني كلامك على ما ذكره المتكلم . جاء في (كتاب سيويه) :  
 «(هذا باب الواو التي تدخل عليها ألف الاستفهام) وذلك قولك :  
 هل وجدت فلاناً عند فلان؟

فيقول : أَو هو ممن يكون عند فلان؟  
 فأدخلت ألف الاستفهام ، وهذه الواو لا تدخل على ألف  
 الاستفهام ، وتدخل الألف عليها» <sup>(١)</sup> .

وجاء في (النكت في تفسير كتاب سيويه) للأعلم الشتمري :  
 «فإذا قال القائل : هل وجدت فلاناً عند فلان؟  
 فقال المجيب : أَو هو <sup>(٢)</sup> ممن يكون عنده؟

فكلام المخاطب عطف على كلام المتكلم باستفهام وغير  
 استفهام» <sup>(٣)</sup> .

والقسم الآخر كما في الآية هذه ، وكقوله تعالى في سورة الملك :  
 ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ﴾ [الملك : ١٩] ، يبيّن ذلك على  
 ما تقدم من الأمور المشاهدة المعلومة فيعطف عليها .

وقد ذكروا في الفرق بين (أولم تر) و(ألم تر) في القرآن الكريم أن  
 (أولم تر) بالواو إنما تكون لما هو مشاهد ، و(ألم تر) إنما تكون في  
 الاستدلال بالنظر العقلي .

(١) الكتاب ١ / ٤٩١ .

(٢) في المطبوع (أهو) من دون واو . والصواب بالواو كما في كتاب سيويه وكما يدل  
 عليه الكلام بعد .

(٣) النكت ٢ / ٨٠٩ .



وقالوا أيضًا: إن (أولم تر) يستعمل فيما كثر أمثاله في الحياة مما هو مشاهد.

أما (ألم تر) من دون الواو فهو من باب ما لا يكثر مثله.

جاء في (البرهان): «واعلم أنه قد وقع في القرآن ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ في بعض المواضع بغير واو كما في الأنعام ، وفي بعضها بالواو ، وفي بعضها بالفاء (أفلم يروا).

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ﴾

وهذه الكلمة تأتي على وجهين:

أحدهما: أن تتصل بما كان الاعتبار فيه بالمشاهدة ، فيذكر بالالف والواو ولتدل الألف على الاستفهام ، والواو على عطف جملة على جملة قبلها ، وذلك الفاء لكنها أشد اتصالاً بما قبلها.

والثاني: أن يتصل بما الاعتبار فيه بالاستدلال ، فاقصر على الألف دون الواو والفاء ليجري مجرى الاستئناف.

ولا ينتقض هذا الأصل بقوله في النحل: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ﴾ [النحل: ٧٩]، لاتصالها بقوله: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ [النحل: ٧٨]، وسبيلها الاعتبار بالاستدلال فبني عليه ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ﴾<sup>(١)</sup>.

وجاء في (درة التنزيل): «وكل موضع فيه بعد ألف الإنكار واو ففيه تبكيت على ما يسهل الطريق إلى ما بعد الواو فالاعتبار لكثرة أمثاله كقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ [الشعراء: ٧] ، كأن قائلًا قال: كذبوا الرسل وغفلوا عن الفكر والتدبر فقال: فعلوا ذلك ولم ينظروا إلى المشاهدات التي تنبه الفكر فيها من الغفلة.



وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ (١٨) أولم يروا إلى الطير فوقهم صفت ﴿[الملك: ١٨ - ١٩] ، كأنه قال: كذبوا ولم ينظروا إلى ما يردع عن الغفلة من الفكر في المشاهدات . . . وكل ما فيه واو مثل (أولم يروا) فهو تنبيه على ما تقدمه في التقدير أمثال له منبهة لكثرتها فالتبكيث فيه أعظم ، فهذا كله في المشاهد وما في حكمته .

وما ليس فيه واو مثل (ألم يروا) فهو ما لم يقدر قبله ما يعطف عليه ما بعده ، لأنه من باب ما لا يكثر مثله ، وذلك مما يؤدي إلى علمه بالاستدلالات كقوله في سورة الأنعام ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ مَّكَّنْتَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ لَكُمُ وَارْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾ إلى قوله: ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَذُوبُهُمْ﴾ [الأنعام: ٦] ، وهذا ما لم يشاهدوه ولكن علموه»<sup>(١)</sup> .

وقد قال في آية (يس) هذه (أولم) بالواو ؛ لأنه ذكر أمراً يقع الاستدلال فيه بالمشاهدة كأنه قال: إن ما ذكرناه من الآيات والدلائل لم يهدم إلى الحق ويردعهم عن الشرك أو لم يروا إلى ما يشاهدونه كثيراً ويعيشون معه ويتنفعون به وهو الأنعام كيف ذللها الله لهم وسخرها لمنفعتهم؟

وبذلك يوجه أنظارهم إلى ما هو كثير المشاهدة فيستدل به .

ونحو ذلك أن تحتاج أحداً وتأتي له بالبراهين والأدلة فلم يقتنع فتأتي له ببرهان ظاهر الدلالة سهل المسلك كثير الوقوع .

جاء في (روح المعاني): «(أولم يروا) الهمزة للإنكار والتعجيب ، والواو للعطف على جملة منفية مقدرة مستتبعة للمعطوف ، أي: ألم

(١) درة التنزيل ١٠٨ - ١٠٩ ، وانظر ملاك التأويل ٢٨٢ / ١ - ٢٨٣ .

يتفكروا ، أو ألم يلاحظوا أو ألم يعلموا علماً يقينياً مشابهاً للمعانية . زعم بعضهم أن هذا عطف على قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ إلخ ، والأول للحث على التوحيد بالتحذير من النقم ، وهذا بالتذكير بالنعمة المشار إليها بقوله تعالى : ﴿ أَنَا خَلَقْنَاهُمْ ﴾ أي لأجلهم وانتفاعهم<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿ أَنَا خَلَقْنَاهُمْ ﴾

أسند الخلق إلى نفسه فقال : ﴿ أَنَا خَلَقْنَا ﴾ ولم يبينه للمجهول فيقول (خلق) كما قال في مواطن أخرى من نحو قوله : ﴿ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴾ [النساء : ٢٨] ، وذلك أن هذا من باب التفضل والإنعام ، والقرآن الكريم يسند النعمة والتفضل والخير إلى نفسه سبحانه . ثم إنه لو بناه للمجهول لم يدل على أن الخالق هو الله سبحانه . ولا يتناسب ذلك مع السياق الذي وردت فيه الآية والذي أراد الله فيه أن يظهر آياته ونعمه على خلقه ليعبدوه ويوحدوه فتكون الجهة مجهولة .

ثم إنه قال : ﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ ، وإذا كان الفاعل مجهولاً كانت الجهة التي يوجه إليها الشكر مجهولة فلا يعرفون الجهة التي ينبغي أن يقدموا لها الشكر .

وقد تقول : لقد أسند الخلق هنا إلى ضمير المتكلم ، وأسنده في سورة النحل إلى ضمير الغائب فقال : ﴿ وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ [النحل : ٥] مع أن الموطنين متشابهان ، فما الفرق؟ ولم ذاك؟

فنقول : إن كل تعبير مناسب لما ورد فيه من أكثر من وجه .



من ذلك أن السياق في سورة النحل مبني على الإسناد إلى ضمير الغيبة ، بل إن جو السورة مبني على ذلك ، قال تعالى : ﴿ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ ... خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ... خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ... وَالْأَنعَمَ خَلْقَهَا ... وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ... هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ... يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ ... وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ... وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ ... وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا ﴾ [النحل : ٢ - ١٥] .

وغير ذلك .

وأن السياق في سورة (يس) مبني على الإسناد إلى ضمير المتكلم ، وأن جو السورة كذلك . قال تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ... وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ... إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءَاتَاهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ ... إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ ... وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ ... أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا ... وَءَايَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا ... وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ ... وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ... أَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ... وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ ... أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ... وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ ... أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾

إلى آخره .

وغير ذلك وغيره .

فناسب كل تعبير الموطن الذي ورد فيه .

ثم إن ما ورد في (يس) أكثر تكريماً وتفضلاً مما ورد في النحل فأُسندته إلى نفسه . وهذا هو الخط العام في إسناد النعمة والخير والتفضل .

وإن الآيات التي ورد فيها كل تعبير يوضح ذاك .

قال تعالى في (يس) : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ



لَهَا مَلِكُونَ ﴿٧٦﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾

وقال في سورة النحل: ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٥﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تَسْرَحْنَ ﴿٦﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلَاغِهِ إِلَّا نَفْثَ الْأَنفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾﴾ [النحل: ٥ - ٧].

فقد ورد ضمير المتكلم الذي يعود على الله سبحانه أربع مرات في (يس) وهي:

أنا ، خلقنا ، أيدينا ، ذللنا .

ولم يرد ضمير الغيبة الذي يعود على الله سبحانه إلا مرة واحدة في النحل وهو الضمير المستتر في (خلقها) .

ثم لننظر إلى مواطن التكريم في الموضوعين :

١ - قال في (يس): ﴿خَلَقْنَا لَهُمْ﴾ فجعل الخلق لهم .

في حين قال في النحل: ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا﴾ ولم يقل: (لكم) وإنما قال: ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ <sup>(١)</sup> .

٢ - قال في (يس): ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ للدلالة على الاهتمام والتكريم ، كما تقول: هذا صنعتك لك بيدي .

ولم يقل مثل ذلك في النحل .

٣ - قال في (يس): ﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ فملكها لهم ، ولم يذكر في النحل أنه ملكها لهم .

(١) انظر البحر المحيط ٥ / ٤٧٤ .



٤ - قال في (يس): إنه ذللها لهم فقال: ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ ولم يقل مثل ذلك في النحل.

٥ - ذكر في (يس): أن منها ركوبهم ، وذكر في النحل أنها تحمل أثقالهم في الأسفار.

٦ - ذكر في (يس) أن لهم فيها مشارب ، ولم يذكر مثل ذلك في النحل.

٧ - ذكر في (يس) والنحل أنهم منها يأكلون.

٨ - ذكر في (يس) والنحل أن لهم فيها منافع.

٩ - ذكر في النحل أن لهم فيها دفناً ، ولم يذكر ذلك في (يس).

وهو يدخل في المنافع التي ذكرها في (يس).

١٠ - ذكر في النحل أن لهم فيها جمالاً حين يريحون وحين يسرحون. ونلخص ما تفرد به كل موضع من الموضعين.

ما تفردت به (يس):

١ - أن الخلق لهم.

٢ - تملكها إياهم.

٣ - تذليلها لهم.

٤ - الركوب.

٥ - المشارب.

ما تفردت به النحل:

١ - الدفء.

٢ - حمل الأثقال.

٣ - الجمال.





وأظن أن معرفة أي المواطنين أكثر تكريماً وتفضلاً مما لا يحتاج إلى بيان .

هذا إضافة إلى أنه يحسن بنا أن نذكر أن ما تفردت به النحل يدخل في المنافع التي ذكرها في (يس) بقوله : ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ .

أما ما تفردت به (يس) فقد لا يدخل في المنافع كالتملك والتذليل وأن الخلق لهم .

فناسب كل تعبير الموضع الذي ورد فيه من كل وجه ، والله أعلم .

وقد تقول : لقد استعمل القرآن في (يس) الفعل (خلق) فقال : ﴿أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ﴾ ، واستعمل في سورة (غافر) الفعل (جعل) فقال : ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [غافر: ٧٩] ، فلم ذاك؟ وما الفرق؟

والجواب : أنه قال في (يس) : ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ وقال في غافر : ﴿فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ﴾ ، فجاء في (يس) بما هو أدعى للشكر .

فالقول : (خلقه لك) أدل على الاهتمام والعناية من (جعلته لك) ذلك أن الخالق له إنما جعله له ابتداء قبل إيجاده ، أما الجعل فلا يشترط فيه ذلك .

ونحو ذلك أن تقول : (صنعت هذه السيارة لك) أو (جعلت هذه السيارة لك) .

فقولك : (جعلتها لك) معناه : (ملكها إياك) وجعلتها لتستفيد منها ، ومعلوم أنها لم تصنع لك ابتداء .

أما قولك : (صنعتها لك) فمعناه أنها صنعت لك ابتداء لا لغيرك .

فقوله : ﴿خَلَقْنَا لَهُمْ﴾ أدل على الاهتمام والعناية وأدعى إلى الشكر .



ثم إن ما ورد في الآيتين يوضح ذلك :

قال تعالى في سورة غافر: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (٧٩) وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨١﴾

[غافر: ٧٩ - ٨١].

فالذي ذكره في (يس) أدعى إلى الشكر مما في (غافر) ، ذلك أنه قال في (يس):

﴿خَلَقْنَا لَهُمْ﴾ ، ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ ، ﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ ، ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ ، ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ ، ﴿وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ ، ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ ، ﴿وَمَشَارِبٌ﴾ .

في حين قال في غافر:

﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ﴾ ، ﴿لِتَرْكَبُوا مِنْهَا﴾ ، ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ، ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ ، ﴿وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ﴾ .

فزاد في (يس) على ما في غافر:

﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ ، و﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ ، و﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ وزاد (المشارب) على المنافع ، فكان ما في (يس) أدعى إلى الشكر .

ومما حسن ذلك أيضًا أنه تكرر ذكر الجعل في (غافر) ، وتكرر ذكر الخلق في (يس) فقال في غافر: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآيِلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [غافر: ٦١] .

وقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ [غافر: ٦٤] .

فناسب قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ﴾ [غافر: ٧٩] .

وقال في يس: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ .

وقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ .



وقال: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾.

فناسب ذكر الخلق في (يس) وذكر الجعل في (غافر) من كل وجه ، والله أعلم.

\* \* \*

﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا﴾

معنى ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ أي مما تولينا نحن إحداثه وعمله من غير واسطة ولا شركة ولا يمكن لغيرنا أن يعملهُ<sup>(١)</sup>. وأسند العمل إلى اليد لأن الأشياء المصنوعة إنما تباشر باليد فيقال: هذا مما عملته يدي. فعبر عن ذلك بما يقرب من أفهامهم.

جاء في (البحر المحيط): «لما كانت الأشياء المصنوعة لا يباشرها البشر إلا باليد عبر لهم بما يقرب من أفهامهم بقوله: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ أي مما تولينا عمله ولا يمكن لغيرنا أن يعملهُ ، فبقدرتنا وإرادتنا برزت هذه الأشياء لم يشركنا فيها أحد»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في (فتح القدير): «﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ أي مما أبدعناه وعملناه من غير واسطة ولا شركة ، وإسناد العمل إلى الأيدي مبالغة في الاختصاص والتفرد بالخلق كما يقول الواحد منا: (عملته بيدي) للدلالة على تفردهِ بعمله»<sup>(٣)</sup>.

و(ما) تحتل أن تكون اسمًا موصولاً فيكون المعنى: (خلقنا لهم من

(١) انظر الكشف ٥٩٣/٢ ، البحر المحيط ٣٤٧/٧ ، فتح القدير ٣٧٠/٤.

(٢) البحر المحيط ٣٤٧/٧.

(٣) فتح القدير ٣٧٠/٤.



الذي عملته أيدينا) أي من الأشياء التي عملتها أيدينا .  
وتحتمل أن تكون مصدرية فيكون المعنى : (خلقنا لهم من عمل  
أيدينا) . وكلاهما مراد ولكل منهما دلالة .  
ولو عبر عن ذلك بـ (الذي) فقال : (من الذي عملته أيدينا) لكان نصًّا  
في الموصولية الاسمية ولم يحتمل المصدرية .  
وكذلك لو قال : (مما عملته أيدينا) فذكر العائد .  
ولم يقل أيًّا منهما للتوسع في المعنى والله أعلم .  
ثم إنه قال : ﴿ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيْنَا ﴾ ولم يقل : (ما عملت أيدينا) ليدل  
على أن هذا بعض ما عملته يد القدرة الإلهية . ولو قال : (ما عملت)  
لاقتصر العمل على الأنعام . فما قاله أدل على التنوع وأدل على القدرة  
والتكريم .

وقال : (أيدينا) بصيغة الجمع ؛ ذلك لأنه ذكر نفسه بصيغة الجمع  
﴿ أَنَا خَلَقْنَا ﴾ . والملاحظ في القرآن أنه إذا ذكر الله نفسه بصيغة الأفراد أفرد  
اليَد أو ثناها فيقول ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [الفتح : ١٠] ، ويقول : ﴿ بَلْ يَدَاهُ  
مَبْسُوطَتَانِ ﴾ [المائدة : ٦٤] ، ويقول : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ ﴾  
[ص : ٧٥] . وإذا ذكر نفسه بصيغة الجمع جمع اليَد كقوله تعالى : ﴿ مِمَّا  
عَمِلَتْ أَيْدِيْنَا ﴾ وهو المناسب .

﴿ أَنْعَمَّا ﴾ الأنعام جمع نَعَم وهي البقر والغنم والإبل<sup>(١)</sup> . وهو مفعول  
(خلقنا) وقدم الجارين على المفعول للاهتمام بشأنهما فقال : ﴿ خَلَقْنَا لَهُمْ  
مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيْنَا أَنْعَمَّا ﴾ فقدم ما يتعلق بتكريمهم وهو (لهم) أي لأجلهم  
للدلالة على الاهتمام بالإنعام عليهم وتكريمهم ، ولأنهم العلة في خلق

(١) فتح القدير ٤ / ٣٧٠ .



الأنعام ، فقدم العلة على المعلول . ووضع الأنعام بجانب ما عملته الأيدي لأنها بعض منه .

\* \* \*

﴿ فَهُمْ لَهَا مَمْلُوكُونَ ﴾

قدم الجار والمجرور (لها) على (مالكون) للاهتمام بشأن المملوك ، وذلك لأنها من أهم أموالهم وأكرمها عليهم فقدمها للاهتمام بها .

ولا يفيد هذا التقديم قصرًا . ونحو هذا التقديم مما لا يفيد القصر قوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ [يوسف : ٧٢] ، فقدم (به) على (زعيم) لأهمية حمل البعير آنذاك ، وليس معناه : أنا زعيم به دون غيره . ونحو هذا أن يقول شخص : (من يتكفل بديني وأهلي وأنا أكفيكم أمر هذا الفاتك قاطع الطريق؟) فيقول له قائل : (أنا بذلك كفيل) . فليس معناه أنا كفيل بذاك دون غيره ، وإنما قدمه للاهتمام ، فإن هذا الأمر هو ما أهمه وهو الذي يحول بينه وبين تولي أمر قاطع الطريق فيقدمه للاهتمام . هذا علاوة على رعاية الفاصلة .

وقال : (مالكون) بالاسم ، ولم يقل : (يملكون) للدلالة على ثبات الأمر واستقراره . ولو قال : (يملكون) لاحتمل عدم الثبوت والحصول ، وأنهم غير مالكيها الآن ، وأنهم سيملكونها في المستقبل .

جاء في (روح المعاني) في قوله : ﴿ فَهُمْ لَهَا مَمْلُوكُونَ ﴾ : «وقدم لرعاية الفواصل مع الاهتمام ، وإيثار الجملة الاسمية للدلالة على استقرار مالكيتهم لها واستمرارها»<sup>(١)</sup> .

وتمليكها للإنسان من تمام النعمة عليهم ، فلو خلقها لهم من دون



تمليك لما كان بها تمام الانتفاع.

جاء في (التفسير الكبير): «قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾: إشارة إلى إتمام الإنعام في خلق الأنعام، فإنه تعالى لو خلقها ولم يملكها الإنسان ما كان ينتفع بها»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (الكشاف): «أي خلقناها لأجلهم فملكناها إياهم فهم متصرفون فيها تصرف الملاك مختصون بالانتفاع فيها لا يزاحمون، أو فهم لها ضابطون قاهرون»<sup>(٢)</sup>.

\* \* \*

﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾

﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾

أي صيرناها سهلة منقادة لا تستعصي عليهم يقودها الصبي وينسخها ولا تأبى عليه في شيء من الأشياء. ولو كانت نافرة وآبية لم ينتفع بها مالکها تمام الانتفاع.

جاء في (روح المعاني): «﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ أي وصيرناها سهلة غير مستعصية عليهم في شيء مما يريدون بها حتى الذبح حسبما ينطق به قوله تعالى»<sup>(٣)</sup>.

وجاء في (التفسير الكبير): «وقوله: ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ زيادة إنعام، فإن المملوك إذا كان آبياً متمرداً لا ينفع، فلو كان الإنسان يملك الأنعام وهي نادة صادة لما تم الإنعام الذي في الركوب، وإن كان يحصل الأكل كما

(١) التفسير الكبير ١٠٦/٢٦.

(٢) الكشاف ٥٩٣/٢.

(٣) روح المعاني ٥١/٢٣.

في الحيوانات الوحشية ، بل ما كان يكمل نعمة الأكل أيضاً إلا بالتعب الذي في الاصطياد ، ولعل ذلك لا يتهياً إلا للبعض وفي البعض<sup>(١)</sup> .

وبهذا ذكر ما به تمام النعمة في الأنعام ، فإنه ذكر خلقها لهم وتمليكها إياهم وتذليلها لهم . وهذا تمام النعمة فيها ، ذلك أن من الأشياء ما تكون الفائدة منها في الخلق للانتفاع بها وإن لم تكن مملوكة كخلق الشمس والقمر والنجوم والأنهار والجبال وغيرها .

ومنها ما تكون الفائدة منها في الخلق والتمليك كالجنات وعيون الماء والأراضي وكثير مما يملك .

ومنها ما لا تتم النعمة فيها إلا في الخلق والتمليك والتذليل وذلك كالأنعام فإن تمام النعمة لا يحصل إلا بها جميعاً ، فلو كانت مخلوقة غير مملوكة لما انتفعنا بها ذلك الانتفاع ، ولو كانت مخلوقة مملوكة غير مذلة لم يتم الانتفاع بها أيضاً ، ولا يتم الانتفاع بها إلا بالتذليل فذكر ما به تمام النعمة فيها .

\* \* \*

﴿فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ﴾

الرَّكُوبُ فَعُولٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ ، أَي مَرْكُوبٌ .

وَفَعُولٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ عَلَى قَسْمَيْنِ : اسْمٌ وَصِفَةٌ .

فَالْأَسْمُ نَحْوُ رَسُولٍ بِمَعْنَى مَرْسَلٍ ، وَالنَّقْوَعُ لَمَّا يَنْقَعُ ، وَالْبُخُورُ لَمَّا يُتَبَخَّرُ بِهِ .

وَالْوَصْفُ نَحْوُ قَوْلِهِمْ : نَاقَةٌ ذَلُولٌ ، أَي مَذْلَلَةٌ ، وَنَاقَةٌ أَمُونٌ : وَهِيَ

(١) التفسير الكبير ٢٦/١٠٦ .



الناقة التي يؤمن فتورها وعثورها<sup>(١)</sup>.

وَرَكُوبٌ وَرَدَتْ فِي الْآيَةِ اسْمًا ، وهو ما يركب من الإبل أو من كل دابة .

جاء في (لسان العرب): «الرَّكُوبُ والرَّكُوبَةُ من الإبل التي تركب ، وقيل : الرَّكُوبُ : كل دابة تركب»<sup>(٢)</sup>.

وقوله : ﴿ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ﴾ . . . بيان لمنفعة التذليل والفاء للتفريع فهي فرعت أحكام التذليل إلى ما يركب وإلى ما يؤكل مع بيان المنافع الأخرى .

جاء في (التفسير الكبير): «قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ بيان لمنفعة التذليل ، إذ لولا التذليل لما وجدت إحدى المنفعتين وكانت الأخرى قليلة الوجود»<sup>(٣)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «﴿ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ﴾ فإن الفاء فيه لتفريع أحكام التذليل عليه وتفصيلها ، أي فبعض منها مركوبهم ، فركوب فعول بمعنى مفعول كحضور وحلوب»<sup>(٤)</sup>.

ومعنى قوله : ﴿ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ﴾ أي بعضها يركب ، و(من) للتبعية ، كما قال تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا ﴾ [غافر : ٧٩] .

فالأنعام لا تركب كلها ، فالبقر والغنم لا تركب وإنما تركب الإبل ، في حين قال : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا ﴾ [النحل : ٨] ، فقال في

(١) مفردات الراغب (أمن) ٢٦ .

(٢) لسان العرب ١/ ٤١٥ (ركب) .

(٣) التفسير الكبير ٢٦/ ١٠٦ .

(٤) روح المعاني ٢٣/ ٥١ .





الأنعام: ﴿لِتَرْكَبُوا مِنْهَا﴾ ، وقال في الخيل والبغال والحمير: ﴿لِتَرْكَبُوهَا﴾ ؛ لأنها كلها تركب .

\* \* \*

﴿وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾

أي يأكلون منها ، كما تقول: (هو يأكل من الطعام) أو يأكل من الخبز ، على معنى الابتداء أو على معنى التبعض .

والتبعض ليس واقعاً على جنس من الأنعام بل على أجزاء منها ، أي: اللحوم والشحوم ، فإن أجزاء منها لا تؤكل كالجلود والصوف والشعر وغيرها مما لا يؤكل .

جاء في (روح المعاني): «﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ أي تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم ونحو ذلك ، ف (من) تبعية . . . وجوز أن تكون (من) ابتدائية ، وأن تكون للتبعض مجازاً أو سببية ، أي تأكلون ما يحصل بسببها ، فإن الحبوب والثمار المأكولة تكتسب باكتراء الإبل مثلاً ، وأثمان نتاجها وألبانها وجلودها ، والأول أظهر»<sup>(١)</sup> .

وتقديم (من) للحصر الإضافي<sup>(٢)</sup> أي إن الأنعام بالنسبة إلى ما يؤكل من ذوات اللحوم هي المعتمدة ، ولا يقاس غيرها بها من الطيور والسمك . ولا يدخل في هذا الحصر ما يؤكل من غير اللحم كالحبوب والثمار وغيرها .

جاء في (الكشاف): «فإن قلت: تقدم الظرف في قوله: ﴿وَمِنْهَا

(١) روح المعاني ٩٨/١٤ - ٩٩ ، وانظر ٥١/٢٣ .

(٢) الحصر الإضافي أي الحصر النسبي ، وهو الحصر بالنسبة إلى أشياء معينة أو أمور معينة ، كأن تحصر شخصاً بالنسبة إلى أشخاص معينين ، أو صفة بالنسبة إلى صفات معينة وهو غير الحصر المطلق الذي هو الحصر الحقيقي .



تَأْكُلُونَ ﴿١﴾ مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها.

قلت: الأكل منها هو الأصل الذي يعتمد به الناس في معاشهم ، وأما الأكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به وكالجارى مجرى التفكه» <sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني) ﴿وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ أي وبعض منها يأكلون لحمه . والتعويض باعتبار الأجزاء» <sup>(٢)</sup>.

وقد غير الأسلوب في الأكل إلى الفعلية فقال: ﴿وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ مع أنه قال قبلها: ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ بالاسمية ، ذلك لأن الفعل يدل على التجدد والاستمرار ، أي: ومنها يأكلون عادة كما قال تعالى: ﴿فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ﴾ [السجدة: ٢٧] ، وقال: ﴿فَأَخْلَقَ بِهِ نَبَاتٌ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ﴾ [يونس: ٢٤] ، فعبّر عن ذلك بالفعل للدلالة على التجدد والاستمرار وأن هذا هو شأنهم.

وليس كذلك الركوب ، فإن الركوب خاص بقسم من الإبل مما يصلح منها للركوب ، أما الأكل فعام فهو يكون من جميع الأنعام ما يصلح منها للركوب وغيره.

ثم إن الأكل أعم من الركوب ، فكل الناس يأكلون وليس كلهم يركبون ، فالأكل حاجة يومية متكررة بخلاف الركوب.

فاقتضى ذلك المغايرة بين الركوب والأكل.

جاء في (روح المعاني): «وغير الأسلوب لأن الأكل عام في الأنعام جميعها وكثير مستمر بخلاف المركوب» <sup>(٣)</sup>.

(١) الكشف ١٩٧/٢ - ١٩٨.

(٢) روح المعاني ٥١/٢٣.

(٣) روح المعاني ٥١/٢٣.



وقدم الركوب على الأكل والمنافع الأخرى ههنا لأنه ذكر التذليل فقال: ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ وأهم مظاهر التذليل الركوب .

ألا ترى أنه لما لم يذكر التذليل في النحل آخر ذكر حمل الأثقال بعد ذكر المنافع والأكل .

وقد تقول: إنه لم يذكر التذليل أيضًا في غافر ومع ذلك قَدَّم الركوب على الأكل فقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ [غافر: ٧٩ - ٨٠] .

فلم ذاك؟

فنقول: لما قال: ﴿وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ قدم الركوب ؛ وذلك لأن الكلام إنما هو على الحمل عليها وعلى الفلك .

ولذلك لم يذكر الأكل في سورة الزخرف لأن السياق في النقل والركوب حصراً .

قال تعالى: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٧﴾ لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٨﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ [الزخرف: ١٢ - ١٤] .

وهو واضح .

وقد تقول: ولم ذكر الركوب في (يس) وذكر حمل الأثقال في النحل ولم يذكر الركوب ، فقال في (يس): ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ وقال في النحل: ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾؟

فنقول: إن كل تعبير أنسب في مكانه .

ذلك أنه في (يس) ذكر الركوب في غير هذا الموطن فقال: ﴿وَأَيُّ لَئِمٍّ  
أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ [٤١] وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿فذكر حمل  
الذرية وركوبهم هم .

وذكر حمل الأثقال في النحل فقال: ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ  
وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النحل: ١٤] .

والابتغاء من فضله هو في حمل البضائع في الفلك للتجارة وغيرها .  
وقال: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ  
بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ [النحل: ٢٥] فهم في يوم القيامة كالأنعام  
يحملون أثقالهم وأثقال غيرهم .

فكان كل تعبير مناسباً للسياق الذي وردت فيه الآية ومناسباً لجو  
السورة ، ألا ترى أنه قال في النحل: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْمَحُونَ وَحِينَ  
تَسْرَحُونَ﴾ [النحل: ٦] فذكر الجمال لما ذكر الزينة بعد ذلك بقوله: ﴿وَالْحَيْلَ  
وَالْبَغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَرْكَبُونَهَا وَزِينَةً﴾ [النحل: ٨] .

وذكر استخراج الحلية من البحر للبس فقال: ﴿وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً  
تَلْبَسُونَهَا﴾ [النحل: ١٤] والحلية إنما تلبس للزينة .

ثم ألا ترى أنه ذكر الدفء فقال: ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ لما ذكر  
السراويل وهي الملابس التي تقي الحر والبرد وذكر الأكنان وهي  
ما يحتمي به الإنسان فقال: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ  
مِنَ الْجِبَالِ آكِنَاتًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ  
بَأْسَكُمْ﴾ [النحل: ٨١] .

فناسب كل تعبير الموضع الذي ورد فيه .



﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ (٧٢)

قدم الضمير العائد عليهم في الجار والمجرور (لهم) على ضمير الأنعام في قوله: (فيها) لأن الكلام إنما هو عليهم وهي مخلوقة لهم. فهم سبب وجودها والعلة المسببة لخلقها، ثم ذكر ضمير الأنعام بعد ذلك.

ثم ذكر أن لهم فيها منافع عدا الركوب والأكل كالجلود والأوبار والأصواف وغيرها، وكالحراثة وما إلى ذلك<sup>(١)</sup>.

والمشارب تعم شيئين: اللبن وأدوات الشرب، فإن من الجلود ما يتخذ أواني للشرب والأدوات من القرب وغيرها<sup>(٢)</sup>.

فجمع بقوله: (مشارب) معنيين، ولو قال: (لهم فيها شراب) لم يفد إلا معنى واحدًا وهو اللبن.

وذكر المشارب بعد المنافع من باب ذكر الخاص بعد العام، وذلك لأهميتها واعتناء العرب بها.

وقدم الأكل على الشرب كما هو في سائر القرآن الكريم من تقديم الأكل على الشرب كقوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ [الأعراف: ٣١] وذلك لأهمية الأكل وصعوبة الحصول عليه.

ولأن الأكل من الأنعام أعم من الشرب، فإن الأكل يكون من إناثها وذكورها صغارها وكبارها، أما الشرب فيكون من الإناث خاصة وفي حالات خاصة، فقدم ما هو أهم وأعم.

وقد أخرج ذكر المشارب عن بقية المنافع؛ لأن ما تقدم من المنافع يمكن الانتفاع به متى شاء صاحبها إلا المشارب فإنها لا تكون إلا في

(١) ينظر الكشاف ٥٩٤/٢، التفسير الكبير ١٠٦/٢٦، روح المعاني ٥١/٢٣.

(٢) ينظر التفسير الكبير ١٠٦/٢٦.



وقت معين وهو وقت الإرضاع ولا يكون في غيره ، فأخرها لمحدودية الانتفاع بها والله أعلم .

﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾

أي ألا يكون ذلك سبباً لشكرهم لاستدامة النعم عليهم؟

وقال ذلك بصيغة الاستفهام لأن الاستفهام في نحو هذا أدعى إلى الحث واستثارة النفوس إلى مقابلة النعم بالشكر وأدل على بيان سوء صنيعهم إن لم يفعلوا .

وجاء بالفاء الدالة على السبب ؛ وذلك لأنه تقدم ما يستدعي الشكر وهو ما ذكره من النعم .

وأطلق الشكر ليتناول المنعم والنعمة كما مر بيان ذلك في آية سابقة في السورة .

\* \* \*

﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ ﴿٧٦﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْخَضَرُونَ ﴿٧٧﴾ فَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ إِنَّآ نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾

\* \* \*

﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ ﴿٧٦﴾ ﴾

بعد أن ذكر ما خلق لهم من الأنعام وأسبغ عليهم من النعم التي تستدعي عبادة الخالق وشكره ذكر أنهم اتخذوا من دون الله آلهة .

وفي ذلك من التوبيخ والتبكيت على مقابلة الإحسان بالإساءة ما فيه . فهم بدل أن يشكروا الخالق المنعم اتخذوا من دونه آلهة عاجزة لا تضر ولا تنفع على رجاء أن ينصروهم .



جاء في (التفسير الكبير): ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ﴾ إشارة إلى بيان زيادة ضلالهم ونهايتها ، فإنه كان الواجب عليهم عبادة الله شكراً لأنعمه فتركوها وأقبلوا على عبادة من لا يضر ولا ينفع ، وتوقعوا منه النصرة مع أنهم هم الناصرون لهم كما قال عنهم: ﴿حَرِّقُوهُ وَانْصُرُوا إِلَهَتَكُمْ﴾ ، وفي الحقيقة لا هي ناصرة ولا منصورة<sup>(١)</sup> .

وأطلق النصر والجهة التي ينصرون عليها ، فهم على أية حال يريدون النصر في كل موطن يستدعي النصر ، وأن ينصروهم عند الله بأن يكونوا شفعاء لهم عنده يقربونهم إليه .

\* \* \*

﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾

لم يقل : (لا ينصرونهم) لأن ذلك قد يدل على أنهم قادرون على النصر ولكن لا يفعلون ذلك وإنما قال ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾ ليدل على عجزهم وضعفهم .

\* \* \*

﴿وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ﴾

قيل : المعنى أن الآلهة لا يستطيعون نصرهم وإنما هم ؛ أي : عابدهم جند لهم يدافعون عنهم وينصرونهم ، فهم بدل أن ينتصروا بهم صاروا جنوداً لهم يدافعون عنهم ؛ لأنهم عاجزون عن الدفاع عن أنفسهم ، وهذا أسوأ ما يكون من خيبة الأمل وانقطاع الرجاء .

جاء في (روح المعاني): «(وهم) أي أولئك المتخذون المشركون

(١) التفسير الكبير ٢٦/١٠٧ .



(لهم) أي لآلهتهم ﴿جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ﴾ أي معدون لحفظهم والذب عنهم في الدنيا»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (فتح القدير): «أي والكفار جند للأصنام محضرون ، أي يحضرونهم في الدنيا. قال الحسن: يمنعون منهم ويدفعون عنهم ، وقال قتادة: أي يغضبون لهم في الدنيا. قال الزجاج: ينتصرون للأصنام وهي لا تستطيع نصرهم.

وقيل: المعنى: يعبدون الآلهة ويقومون بها فهم لها بمنزلة الجند.

هذه الأقوال على جعل ضمير (هم) للمشركين وضمير (لهم) للآلهة»<sup>(٢)</sup>.

وقيل: بل المعنى أنهم جند لهم ، أي جند للآلهة محضرون للعذاب في الآخرة ، وذلك أن هذه الآلهة توقد بها النار يوم القيامة فتقدمهم إلى النار وهم يتبعونهم إليها كما يتبع الجند قائدهم. أو أن الآلهة تكون جنداً لهم محضرة للعذاب.

جاء في (الكشاف): «اتخذوا الآلهة طمعاً في أن يتقوا بهم ويعتضدوا بمكانهم ، والأمر على عكس ما قدروا ، حيث هم جند لآلهتهم معدون (محضرون) يخدمونهم ويذبون عنهم ويغضبون لهم ، والآلهة لا استطاعة بهم ولا قدرة على النصر ، أو اتخذوهم لينصروهم عند الله ويشفعوا لهم ، والأمر على خلاف ما توهموا ، حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لعذابهم ؛ لأنهم يجعلون وقوداً للنار»<sup>(٣)</sup>.

(١) روح المعاني ٥١/٢٣.

(٢) فتح القدير ٣٧١/٤.

(٣) الكشاف ٥٩٤/٢.





وفيه معنى لطيف آخر وهو أن هذه الآلهة لا تستطيع نصرهم في حال أن لهم جنداً محضرين ، أي هي لا تستطيع النصر ولو كان لهم أي للآلهة جند محضرون معدون فكيف إذا لم يكن لهم ذلك؟ فلا شك أنهم سيكونون أعجز وأذل وأضعف ، وعلى هذا تكون الواو واو الحال .

وذكر الفخر الرازي معنى آخر: وهو أن الآلهة لا تستطيع نصرهم ، ولو كانت هي جنداً محضرين لنصرتهم أي: حتى لو اجتمعت الآلهة وكانت جنداً معدة لنصرهم لم تستطع أن تنصرهم فكيف إذا لم تكن كذلك؟

جاء في (التفسير الكبير): في قوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ﴾

«وهو يحتمل معنيين :

(أحدهما) : أن يكون العابدون جنداً لما اتخذوه آلهة كما ذكرنا .

(الثاني) : أن يكون الأصنام جنداً للعابدين ، وعلى هذا ففيه معنى لطيف وهو أنه تعالى لما قال: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾ أكدها بأنهم لا يستطيعون نصرهم حال ما يكونون جنداً لهم ومحضرون<sup>(١)</sup> لنصرتهم ، فإن ذلك دال على عدم الاستطاعة ، فإن من حضر واجتمع ثم عجز عن النصر يكون في غاية الضعف ، بخلاف من لم يكن متأهباً ولم يجمع أنصاره<sup>(٢)</sup> .

وهذه المعاني كلها محتملة صحيحة :

١ - فإن الآلهة عاجزة وإن عابديهم ينصرونهم ويدفعون عنهم وهم لهم جند محضرون .

(١) كذا ، والصواب : (ومحضرين) .

(٢) التفسير الكبير ١٠٧/٢٦ .



- ٢ - وأنهم وآلهم سيكونون محضرين للعذاب في النار .
- ٣ - وأن الآلهة لا تستطيع أن تنصرهم ولو كان لها جند محضرون معدون للنصر فكيف وهي ليست كذلك؟ .
- ٤ - وهي لا تستطيع أن تنصرهم ولو اجتمعت وكانت جنداً معدين لنصرة عابديهم .
- فجمع هذا التعبير كل هذه المعاني .
- ولو غَيَّرَ أي لفظ عن مكانه بتقديم أو تأخير لم يؤد هذه المعاني مجتمعة ، فلو قال : وهم جند محضرون لهم .
- أو : وهم جند لهم محضرون .
- أو : ولهم هم جند محضرون .
- وكذلك لو قيل أي تعبير آخر لم يفد هذه المعاني مجتمعة ، بل ربما اختل المعنى . فكان هذا التعبير أعدل التعبيرات وأحسنها وأجمعها للمعاني المطلوبة .

\* \* \*

﴿ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٧٦)

نهاه عن أن يحزن لما يقولونه فيه وفي دعوته . فهم يقولون فيه إنه كاذب ، وإنه شاعر ، وإنه ساحر ، وإنه مجنون ، ويقولون في دعوته إنها ضلال وإفك وكذب وافتراء ، إلى غير ذلك مما يتناجون به من العداوة له وحربه ، فنهاه عن أن يحزن لأقوالهم ، وقد أطلق القول ليشمل ما يقولونه فيه وفيما يدعو إليه .

ثم استأنف معللاً ذلك بقوله : ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ ، فلم



الحزن والله يعلم سرهم وجهرهم ، وهو قادر على إبطال ما يظهرون أو يضمرون؟

إن (ما) في قوله: ﴿ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ تحتمل أن تكون اسمًا موصولاً ، أي: نعلم الذي يسرونه والذي يعلنونه ، وتحتمل أن تكون مصدرية ، أي نعلم إسرارهم وإعلانهم ، وهو يعلم ذلك كله إسرارهم وما يسرونه وإعلانهم وما يعلنونه. ولو قال: (ما يسرونه وما يعلنونه) لتعنت الموصولية الاسمية ولم تحتمل المصدرية ، فلم يذكر العائد ليشمل المعنيين جميعاً. وأطلق الإسرار والإعلان ليشمل كل ما يسرون وكل ما يعلنون في كل أمر من الأمور ، فعلمه يعم الجميع ولا يخص شيئاً دون شيء.

جاء في (روح المعاني): «و(ما) موصولة والعائد محذوف ، أي نعلم الذي يسرونه من العقائد الزائفة والعداوة لك ونحو ذلك ، والذي يعلنونه من كلمات الإشراف والتكذيب ونحوها.

وَجَوِّزُ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً ، أَي نَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ وَإِعْلَانَهُمْ ، وَالْمَفْعُولُ مُحْذُوفٌ ، أَوِ الْفِعْلَانِ مَنْزِلَانِ مَنْزِلَةٌ لِلْإِجْمَاعِ.

وَالْمَتَبَادِرُ الْأَوَّلُ وَهُوَ الْأَوَّلَى»<sup>(١)</sup>.

وقد قَدَّمَ السر على الإعلان ، قيل: لأن مرتبة السر مقدمة على مرتبة العلن لأن السر يسبق الإعلان ، فهو علة لما يفعله الإنسان ، والعلة مقدمة على المعلول. وقيل: إن العلم بالسر يدل على الإحاطة بالمعلومات كلها. فمن كان يعلم السر فهو يعلم العلن من باب أولى. وقيل غير ذلك.

(١) روح المعاني، ٢٣/٥٢.



جاء في (روح المعاني): «وتقديم السر على العلن لبيان إحاطة علمه سبحانه بحيث إن علم السر عنده كأنه أقدم من علم العلن . وقيل : لأن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن ، إذ ما من شيء معلن إلا وهو أو مباديه مضمّر في القلب قبل ذلك . فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية حقيقة .

وقيل : للإشارة إلى الاهتمام بإصلاح الباطن فإنه ملاك الأمر ، ولأنه محل الاشتباه المحتاج للبيان»<sup>(١)</sup> .

والملاحظ في القرآن الكريم أنه لا يقتصر على تقديم السر ، فهو - كما يقدم السر على الإعلان - قد يقدم الجهر على الإخفاء ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴾ [الأعلى : ٧] ، وقوله : ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾ [الأنبياء : ١١٠] ، وقوله ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوْا مَافِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٤] .

وهو أحياناً يكتفي بذكر أحدهما دون الآخر ، فقد يكتفي بذكر الإسرار مثلاً كما قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴾ [محمد : ٢٦] . وقد يكتفي بذكر الأمور الظاهرة كذكر العمل والصنع ونحوهما وذلك كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ [البقرة : ٩٦] ، وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ [النور : ٣٠] ، وكل ذلك بحسب ما يقتضيه المقام .

وقد قيل في تقديم الإخفاء على الإعلان ، أو الإعلان على الإخفاء : إنه إذا تقدم الكلام على المنافقين أو الكفار قدم الإخفاء ، وإذا تقدم ذكر المؤمنين قدم الإبداء ، وهذا مطرد في جميع ما ورد من القرآن الكريم .  
جاء في (ملاك التأويل) في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوْا مَافِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ

(١) روح المعاني، ٢٣/٥٢ .

تُخَفُّوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ ﷻ : «أما آية البقرة فلم يجر فيها ذكر النفاق ولا صفة أهله وإنما الخطاب فيها وفي آية الدِّين قبلها وفيما أعقبت به بعد للمؤمنين فيما يخصهم من الأحكام فورد فيها قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ ﷻ ﴾ فقدم فيها بادي أعمالهم بناء على سلامة بواطنهم وتنزههم عن صفة المنافقين .

ومنه قوله تعالى : ﴿ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ﷻ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبَدُّونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ [المائدة : ٩٩] ، فتقدم ذكر ما يبدونه لأنه خطاب للمؤمنين . . .

وهذا جارٍ مطرد فيما يلحق بهذا الضرب كما اطرده بالبدء بالإخفاء على الإعلان حيث يتقدم ذكر أهل الكفر وينتظم الكلام بذكرهم كقوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﷻ ﴾ [الأنعام : ٣] بعد قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﷻ ﴾ [الأنعام : ١] ، وكقوله تعالى : ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ ﷻ ﴾ [التغابن : ٤] ، وكقوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ ﷻ ﴾ [النحل : ١٩] بعد قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ﷻ ﴾ [التغابن : ٢] ، وكقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﷻ ﴾ [النمل : ٧٤] وقد تقدمها قوله تعالى : ﴿ أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَبَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﷻ ﴾ [النمل : ٦٧] ، فاطرده ما ذكرناه في الطرفين على رعي الإيمان والنفاق ، وجاء كل على ما يجب ويناسب <sup>(١)</sup> .

وهذه ملاحظة صحيحة تتبعها في مواطن قوله تعالى : ﴿ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلَنُونَ ﷻ ﴾ وقد وردت في أربعة مواضع في القرآن الكريم وهي : (البقرة : ٧٧ ، هود : ٥ ، النحل : ٢٣ ، يس : ٧٦) . وهذه المواطن خاصة بذكر الكافرين .

وقد ورد قوله تعالى : ﴿ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ ﷻ ﴾ بالخطاب في موطنين وهما قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ ﷻ ﴾ [النحل : ١٩] ،

(١) ملاك التأويل ١/ ١٣٧ - ١٣٨ .



وقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [التغابن: ٤] ، وهما ليسا مختصين بالكافرين ، وإنما هما من المواطن العامة التي تشمل عموم بني آدم وإن كان قد جرى فيها ذكر للكافرين .

أما آية النحل فقد وقعت في سياق تعداد النعم على الإنسان وهي قوله: ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ...﴾ وتستمر إلى قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا... وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ تَحِيدَ بِكُمْ﴾ إلى أن يقول: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [١٧] وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ [١٨] وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ [النحل: ١٧ - ١٩] .

فأنت ترى أنها ذكرت في سياق تعداد النعم .

إلا أن الملاحظ أن السياق بدأ في الكلام على المشركين والشرك ، فقد بدأت السورة بقوله: ﴿أَفَئِنَّ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرَكُونَ﴾ ، وبدأت الآيات بقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرَكُونَ﴾ [٢] خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ [٤] وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا﴾ الآيات ، فهي إذن ذكرت بعد ذكر الإنسان الخصيم لربه المشرك به .

ثم يأتي في عقب ذلك مباشرة قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [٢١] أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ [٢٢] إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ [النحل: ٢٠ - ٢٢] ، ويستمر في الكلام على الكفار .

على هذا تكون الآية وقعت في سياق الكلام على المشركين والكافرين ولم يرد فيها ذكر للمؤمنين .

وأما آية التغابن فقد وقعت في السياق الآتي: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرْتُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٢) خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣) يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿[التغابن: ٢ - ٤].

فالسُّيَاقُ لَمْ يَخْتَصْ بِالْكَلَامِ عَلَى الْكَافِرِينَ إِلَّا أَنَّهُ جَرَى بَعْدَهَا مَبَاشَرَةً ذَكَرَ الْكَافِرِينَ فَقَالَ: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٥) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَعْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (٦) زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّ ثُمَّ لَنُنَبِّئَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿[التغابن: ٥ - ٧].

فَتَكُونُ قَدْ وَقَعَتْ فِي سِيَاقِ الْكَافِرِينَ سَوَاءً تَقْدِمُهَا ذَكَرَ الْكَافِرِينَ أَمْ وَقَعَ فِي عَقِبِهَا.

وَعَلَى آيَةِ حَالِ تَكُونِ الْمَلَاظَمَةِ صَحِيحَةً ، فَكُلُّ مَا تَقْدِمُ فِيهِ السَّرَّ عَلَى الْعَلَنِ كَانَ فِي سِيَاقِ الْكَلَامِ عَلَى الْكَافِرِينَ سَوَاءً تَقْدِمُ الْآيَةَ أَمْ كَانَ فِي عَقِبِهَا .  
غَيْرَ أَنَّهُ مَعَ هَذَا الْخَطِّ الْعَامِّ لِلتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ يَكُونُ التَّقْدِيمُ وَالتَّأْخِيرُ مَنَاسِبًا لِلْسِّيَاقِ الَّذِي تَرُدُّ فِيهِ الْآيَةُ .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى مِثْلًا: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤] ، إِنَّمَا قَدَّمَ الْإِبْدَاءَ فِيهِ عَلَى الْإِخْفَاءِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ فَإِنَّ الْحِسَابَ يَكُونُ عَلَى مَا يَبْدِيهِ الْإِنْسَانُ وَيَفْعَلُهُ لَا عَلَى مَا يَدُورُ فِي نَفْسِهِ مِنْ خَوَاطِرٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِوَسْعِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَمْنَعَهُ ، «وَلِهَذَا لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ اشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَخَافُوا مِنْهَا وَمِنْ مُحَاسَبَةِ اللَّهِ لَهُمْ عَلَى جَلِيلِ الْأَعْمَالِ وَحَقِيرِهَا» (١) .

(١) تفسير ابن كثير ١/ ٣٣٨.



وورد في الحديث الصحيح الذي رواه الإمام مسلم وغيره أنه لما نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ اشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فأتوا رسول الله ﷺ ثم جثوا على الركب وقالوا: يا رسول الله كلفنا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة ، وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها ، فقال رسول الله ﷺ: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين قبلكم سمعنا وعصينا؟ بل قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير» ، فلما أقرّ بها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله في إثرها: ﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ ۖ وَكُتِبَ لَهُمْ وَرُسُلِهِمْ لَا تَفَرُّقٌ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِمْ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ ﴾ [البقرة: ٢٨٥] ، فلما فعلوا ذلك نسخها الله فأنزل الله: ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ۚ ﴾ إلى آخره<sup>(١)</sup>.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ يَعْلَمُونَ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾ [الأنبياء: ١١٠] ، فإنه قدم الجهر على الكتمان وذلك لما تقدم قبلها قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ﴾ [الأنبياء: ١٠٩] ، والإيذان هو الإعلام والإشهار ، وذلك لا يكون إلا جهراً ، وقوله: ﴿ عَلَىٰ سَوَاءٍ ﴾ يعني «مستويين في الإعلام به لم يطوه عن أحد منهم وكاشف كلهم وقشر العصا عن لحائه»<sup>(٢)</sup> وذلك كله جهر فناسب تقديمه .

ونحوه قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ يَعْلَمُونَ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ ﴾ [الأعلى: ٧] ، فقد قدم الجهر وذلك لتقدم قوله تعالى: ﴿ سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَىٰ ﴾ [الأعلى: ٦] ، والإقراء لا يكون إلا جهراً ، بخلاف القراءة فقد تكون سرّاً و جهراً .

فناسب تقديم الجهر .

(١) انظر تفسير ابن كثير ١/ ٣٣٨ - ٣٣٩ .

(٢) الكشف ٢/ ٣٣٩ .





والمقصود أنه إضافة إلى الخط العام الذي ذكرناه في تقديم السر على العلن ، فإن السياق الذي ترد فيه الآية يقتضي ذلك أيضًا .

أما الاكتفاء بأحدهما دون الآخر فذلك ما يقتضيه المقام أيضًا وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴾ [محمد : ٢٦] .

وذلك لأن السياق والمقام يقتضيان ذلك ، فقد قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴾ [محمد : ٢٦] ، ولم يقل : ( وجههم ) ذلك لأنه ذكر ما جهروا به وهو قولهم : ﴿ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ﴾ غير أنهم لم يذكروا الأمر الذي يطيعونهم فيه ولم يبينوه ، وإنما أسروه فقال : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴾ أي لا يخفى عليه ما أسروه ، فذكر ما يحتاج إليه المقام ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ (٧٧) وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْجِ الْعَظْمُ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿ ٧٨ ﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿ ٧٩ ﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴿ ٨٠ ﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿ ٨١ ﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿ ٨٢ ﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ ٨٣ ﴾ . [يس : ٧٧ - ٨٣] .

قيل : جاء أحد عتاة مكة - قيل : هو أبي بن خلف ، وقيل : العاص بن وائل - إلى رسول الله ﷺ وفي يده عظم رميم وهو يفتنه ويذروه في الهواء وهو يقول : يا محمد أتزعم أن الله يبعث هذا؟

قال ﷺ : نعم يميتك الله ثم يبعثك ثم يحشرك إلى النار .



ونزلت هذه الآيات من آخر (يس): ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَنُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ﴾ إلى آخرهن .

وفي رواية أنه قال له بعدما فتّ العظم البالي : أحيي الله هذا بعدما أرى؟ فأجابه رسول الله بما ذكرنا<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَنُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ (٧٧)

المقصود هو التعجيب من حال الإنسان بعدما خلقه الله من نطفة فإذا هو مخاصم لربه معاند له ، فكان جزاء نعمته عليه أن كان خصمًا لربه مظهرًا خصومته له .

وقيل : المقصود بيان قدرة الخالق وذلك أن ربه خلقه من نطفة فإذا هو ناطق مخاصم ذو حجة ولدّد مبين عما في نفسه .

جاء في (الكشاف): «قَبَّحَ اللهُ عز وجل إنكارهم البعث تقييحًا لا ترى أعجب منه وأبلغ ، وأدّل على تمادي كفر الإنسان وإفراطه في جحود المنعم وعقوق الأيادي ، وتوغله في الخسة وتغلغله في القحة ، حيث قرره بأن عنصره الذي خلقه منه هو أخس شيء وأمهنه ، وهو النطفة المذرة . . . ثم عجب من حاله بأن يتصدى مثله على مهانة أصله ودناءة أوله لمخاصمة الجبار . . .

وقيل معنى قوله : ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ فإذا هو بعدما كان ماء مهينًا رجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح»<sup>(٢)</sup> .

وجاء في (روح المعاني): «قوله تعالى : ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ أي

(١) ينظر تفسير ابن كثير ٣/ ٥٨١ .

(٢) الكشاف ٢/ ٥٩٤ - ٥٩٥ .



مبالغ في الخصومة والجدال الباطل ، (مبين) ظاهر متجاهر في ذلك . . .  
وقيل : معنى قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ : فإذا هو بعدما  
كان ماء مهيناً رجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في  
ضميره فصيح<sup>(١)</sup>

وجاء في (البحر المحيط) : ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ الوصف الذي آل  
إليه من التمييز والإدراك الذي يتأتى معه الخصام ، أي فإذا هو بعدما كان  
نطفة رجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه<sup>(٢)</sup> .

والمعنيان مرادان مقصودان ، فالإنسان بعدما خلقه ربه من نطفة من  
ماء مهين وسواه رجلاً إذا هو مخاصم له يتخذ من دونه آلهة .

أولا ينظر الإنسان إلى قدرة خالقه بأن جعل من النطفة إنساناً عاقلاً  
ناطقاً مخاصماً مبيناً عن حجته ؟

إن الآية تبدأ بالهمزة الدالة على الإنكار والتعجيب ، فهي تنكر عليه  
فعله وموقفه من ربه وتعجب من حاله ، وذلك أن يقابل الإحسان  
بالإساءة ، والنعمة بالجحود ، فهو إنكار وتعجيب .

ثم جاء بالواو التي قيل فيها إنها عطف على كلام مقدر ، وقيل أيضاً :  
إن المقصود بها الاستدلال بالمشاهد وكثرة الوقوع كما سبق أن ذكرنا ،  
وقيل : هي عطف على قوله : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا  
فَهُمْ لَهَا كَاثِرُونَ ﴾ .

ثم ذكر (الإنسان) فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ ﴾ مع أنه جاء بضمير  
الغائبين قبلها فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ﴾ ، وذلك أن الاستدلال في

(١) روح المعاني ٢٣/٥٣ - ٥٤ .

(٢) البحر المحيط ٧/٣٤٨ .



هذه الآية يخص كل إنسان وهو حجة على كل فرد ، فكان الأولى أن ينظر في نفسه ويتأمل فيها وفي خلقها وينظر في أصله وماذا هو الآن .

أما قوله : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ فهو كلام على مجموعة من الناس ، فهذه الآية أعم وأشمل . جاء في (التفسير الكبير) : «قوله : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَنَا﴾ معناه الكافرون المنكرون التاركون عبادة الله المتخذون من دونه آلهة ، أولم يروا خلق الأنعام لهم . وعلى هذا فقوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ﴾ كلام أعم من قوله : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ ، لأنه مع جنس الإنسان وهو مع جمع منهم ، فنقول : سبب ذلك أن دليل الأنفس أشمل وأكمل وأتم وألزم ، فإن الإنسان قد يغفل عن الأنعام وخلقها عند غيبتها ولكن لا يغفل هو مع نفسه متى ما يكون وأيما يكون ، فقال : إن غاب عن الحيوان وخلقها فهو لا يغيب عن نفسه فما باله ؟ أولم ير أنا خلقناه من نطفة وهو أتم نعمة؟»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني) : «الهمزة للإنكار والتعجب ، والواو للعطف على جملة مقدرة هي مستتبعة للمعطوف كما مرّ في قوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ . . . إلخ ، أي : ألم يتفكر الإنسان ولم يعلم أنا خلقناه من نطفة ، أو هي عين تلك الجملة أعيدت تأكيداً للنكير السابق وتمهيداً لإنكار ما هو أحق منه بالإنكار لما أن المنكر عين علمهم بما يتعلق بخلق أنفسهم . . .

ويشير كلام بعض الأجلة إلى أن العطف على ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ السابق والجامع ابتداء كل منهما على التعكيس ، فإنه تعالى خلق للإنسان ما خلق ليشكر ، فكفر وجحد المنعم والنعم ، وخلق سبحانه من نطفة قدرة ليكون منقاداً متذللاً فطغى وتكبر وخاصم . وإيراد (الإنسان) مورد الضمير لأن

(١) النفس الكس ٥٣/٢٣ .

مدار الإنكار متعلق بأحواله من حيث هو إنسان»<sup>(١)</sup>.

وقال: (خلقناه) بإسناد الخلق إلى ضمير المعظم نفسه ليعين الفاعل وقدرته وإنعامه وتفضله.

وقال: (من نطفة) ليذكر الإنسان بأصله ، ويذكره بقدرة الخلاق العليم ، وكيف تعهد هذه النطفة وجعل منها إنساناً عاقلاً ناطقاً فيتطامن لخالقه.

ثم قال: (فإذا) فجاء بالفاء الدالة على التعقيب ، أي: فإذا هو في عقب ذلك مباشرة خصم لربه. والفاء تفيد السبب أيضاً ، فكأن إحسان خالقه إليه كان سبباً في كفره وخصومته له. وهذا أعجب شيء وأبعد شيء عن مألوف المعاملات والعادات ، إذ المفروض أن يكون الإحسان سبباً إلى الشكر والاعتراف بالفضل والجميل.

أما الإنسان فكان الإحسان إليه سبباً لخصومة المنعم عليه وكفره به.

فجمع بالفاء بين معنيي التعقيب والسبب.

وجاء بـ (إذا) الدالة على المفاجأة للدلالة على أن موقفه هذا مفاجئ وهو غير متوقع أن يفعل هذا مع من أحسن إليه.

ومن جهة أخرى تدل الآية على بالغ قدرة الله ، فإنه من المفاجآت العجيبة أن تصبح هذه النطفة إنساناً عاقلاً مخصصاً ناطقاً بالحجة مدافعاً عن نفسه مبيناً عما في ضميره ، فهي مفاجأة من كل وجه.

و(الخصيم) هو المبالغ في الخصومة. واختار (الخصيم) لأن الخصيم من يخاصم غيره ويبالغ في ذلك ، فدلّ بذلك على النطق والعقل والقيام بالحجة.

(١) روح المعاني ٥٣/٢٣.



و(المبين) هو المفصح عما في نفسه المظهر لخصومته وما يريد إظهاره ، فذكر أضعف شيء في طور خلق الإنسان وهي النطفة ، وأبلغ شيء فيه وهو الخصيم .

وجاء بالجملة اسمية للدلالة على الثبوت ، أي ثبوت هذا الأمر في الإنسان .

جاء في (التفسير الكبير): «(خصيم) أي ناطق ، وإنما ذكر الخصيم مكان الناطق لأنه أعلى أحوال الناطق فإن الناطق مع نفسه لا يبين كلامه مثلما يبينه وهو يتكلم مع غيره ، والمتكلم مع غيره إذا لم يكن خصماً لا يبين ولا يجتهد مثلما يجتهد إذا كان كلامه مع خصمه .

وقوله: (مبين) إشارة إلى قوة عقله ، واختار الإبانة لأن العاقل عند الإفهام أعلى درجة منه عند عدمه . . . فقوله تعالى: ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ إشارة إلى أدنى ما كان عليه ، وقوله: ﴿ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ إشارة إلى أعلى ما حصل عليه»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني): «وقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ ﴾ أي مبالغ في الخصومة والجدال الباطل .

(مبين): ظاهر متجاهر في ذلك ، عطف على الجملة المنفية داخل في حيز الإنكار والتعجيب ، كأنه قيل: أولم ير أنا خلقناه من أخس الأشياء وأمهنها ففاجأ خصومتنا في أمر يشهد بصحته مبدأ فطرته شهادة بينة ، وإيراد الجملة الاسمية للدلالة على استقراره في الخصومة واستمراره عليها .

وفي الحواشي الخفاجية أن تعقيب الإنكار بالفاء وإذا الفجائية على

(١) التفسد الكس ١٠٨/٢٦ .



ما يقتضي خلافه مقو للتعجيب ، والمراد بالإنسان الجنس ، والخصيم إنما هو الكافر المنكر للبعث مطلقاً . . .

وقيل معنى قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ : فإذا هو بعدما كان ماء مهيناً رجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في ضميره فصيح ، فهو حينئذ معطوف على (خلقناه) والتعقيب والمفاجأة ناظران إلى خلقه<sup>(١)</sup> .

إن هذه الآية مرتبطة بما قبلها وما بعدها من الآيات أحسن ارتباط وأبلغه .

فهي مرتبطة بقوله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴾ ، وهذه خصومة ظاهرة لخالقهم .

ومرتبطة بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ وذلك أنه إذا كان الله خلق الإنسان من نطفة وأنشأه حتى سواء رجلاً ، فلا شك أنه يعلم كل ما يسر وما يعلن .

وهي مرتبطة بقوله : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ ، فإن الذي خلقه من نطفة أقدر على إعادته في الآخرة ، لأن الإعادة أيسر من الابتداء .

\* \* \*

﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾

المثل هو ما أوردناه في مطلع تفسير هذه الآيات .



وقوله: ﴿وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ من لطيف التذكير والاحتجاج ؛ فإنه لو كان ذاكرًا لم يسأل ولم يعجب .

ولم يكتف بهذا التذكير بل أجاب بحجة ظاهرة ملزمة فقال: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ ، وهي حجة غنية عن التعليق من حيث الإلزام .

و(عليم) مبالغ (عالم) ، فلما قال: ﴿بِكُلِّ خَلْقٍ﴾ اقتضى ذلك المبالغة في العلم .

«والعدول إلى الاسمية للتنبيه على أن علمه تعالى بما ذكر مستمر ليس كإنشائه للمنشآت» (١) .

وقد تقول: ولكنه قال في موطن آخر: ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨١] ، فقال: (عالمين) مع (كل شيء) ولم يقل: (عليم) مع أن كلمة (شيء) أعم من كلمة (خلق) ، فلم ذاك؟

فنقول: إن الله سبحانه وصف نفسه بكل صفات العلم وأحواله ، فوصف نفسه بأنه (يعلم) أي بالفعل الدال على الحدوث والتجدد ، ووصف نفسه بأنه (عالم) أي باسم الفاعل نحو (عالم الغيب) وهو أثبت من الفعل وأدوم ، ووصف نفسه بأنه عليم وعلام بالمبالغة ، فجمع لنفسه كل صفات العلم وأحواله ، إلا أنه يضع كل وصف أو لفظ في مكانه .

ولو رجعنا إلى السياق الذي ورد فيه قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ لرأينا أن هذا التعبير هو الأمثل في سياقه ، ذلك أن هذا التعبير وقع في سياق مسألة خاصة جدًا وهي مسألة داود وسليمان إذ يحكما في الحرث ، وتعليم داود صنعة الدروع وتسخير الريح لسليمان فقال:





﴿وَلَسَلِمْنَ الْرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ .

وهذا من أخص الخاص ولا يقاس من حيث العموم والشمول بما ذكره في آيات (يس) من خلق الإنسان وخلق السماوات والأرض وغيرها وإحياء الموتى وبعثهم من جديد ، وذلك يشمل العلم بكل الخلق وذرات ترابهم وما تفرق من أجزائهم .

فناسب (عليم) ما ورد فيه ، و(عالمين) ما ورد فيه .

\* \* \*

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ تُوقَدُونَ﴾ ﴿٥٨﴾

إن ارتباط هذه الآية بما قبلها ألطف ارتباط ، ذلك أن الكافر استبعد الإحياء بعد الموت ، فلفت نظره إلى أمر أدعى إلى الاستبعاد والعجب وهو أن جعل لهم من الشجر الأخضر نارًا يوقدون منه ، وهو أمر مستبعد في المألوف ، لأن الماء تطفئ النار ، فذكر قدرته على ما هو مستبعد في تفكيرهم مما يعرفونه ويألفونه .

والمقصود بالشجر هنا عموم الشجر ، إلا أنه أظهر ما يكون ذلك في شجرتي المرخ والعفار فيؤخذ قضيب كالسواك من كل شجرة من هاتين الشجرتين فيسحق المرخ على العفار وهو يقطر ماء فتندح النار وهو ما يعرفونه ويستعملونه في الوقود ، وهو أعجب شيء وأبعده في الذهن .

جاء في (الكشاف): «ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها به وهي الزناد التي توري بها الأعراب وأكثرها من المرخ والعفار . وفي أمثالهم (في كل شجر نارٌ واستمجد المرخ والعفار) ، يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار



وهي أنثى فتنفذ النار بإذن الله»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (البحر المحيط): «ذكر ما هو أغرب من خلق الإنسان من النطفة ، وهو إبراز الشيء من ضده ، وذلك أبدع شيء ، وهو اقتداح النار من الشجر الأخضر ، ألا ترى أن الماء يطفئ النار ومع ذلك خرجت مما هو مشتمل على الماء»<sup>(٢)</sup>.

وقال: ﴿ فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴾ بالفعل ولم يقل: (موقدون) بالاسم ؛ لأن هذا مما يفعلونه عند الحاجة ، فجاء بما يدل على الحدوث .

\* \* \*

﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾

بدأ بالاستدلال بخلق الإنسان من نطفة ، ثم استدل بما هو مستعجب مما حولهم وهو اتقاد النار من الشجر الأخضر ، ثم ترقى إلى خلق السماوات والأرض وهو أعظم وأعجب ؛ ذلك أنه ذكر للإنسان مبدأ خلقه منه وهو النطفة ، وذكر للنار أصلاً تخرج منه وهو الشجر الأخضر ، ولم يذكر للسماوات والأرض شيئاً خلقهما منه . وهذا أعظم وأعجب فإن الخلق من العدم المحض أعجب وأدل على القدرة ، وعلى هذا فلا داعي لاستبعاد البعث بعد الموت فإن أجزاءهم موجودة ، وإن جمعها وإعادةها أيسر من خلق شيء ليس له مادة ولا وجود ابتداء وهو خلق السماوات والأرض .

ثم قال: ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾

(١) الكشاف ٥٩٥/٢ .

(٢) البحر المحيط ٣٤٨/٧ .



ولم يقل: (على أن يعيدهم) وذلك ليدل على أنه قادر على ما هو أعجب وهو أن ينشئ خلقاً آخر أمثال هؤلاء من غير نطف ولا أجزاء متفرقة كما خلق السماوات والأرض ابتداء من غير شيء.

فذكر ما هو أبعد في الخلق وأعسر من الإعادة.

جاء في (البحر المحيط): «ثم ذكر ما هو أبدع وأغرب من خلق الإنسان من نطفة ومن إعادة الموتى وهو إنشاء هذه المخلوقات العظيمة الغريبة من صرف العدم إلى الوجود فقال: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «الهمزة للإنكار والنفي، والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام، أي: أليس الذي أنشأها أول مرة، وليس الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً، وليس الذي خلق السماوات والأرض مع كبر جرمهما وعظم شأنهما ﴿بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ في الصغر والحقارة بالنسبة إليهما»<sup>(٢)</sup>.

لقد ذكر ههنا صفتين له سبحانه:

الأولى: صفة العلم بالمخلوقات كلها فقال: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾.

والأخرى: صفة الخلق، فذكر أنه الخلاق العليم.

فإنه لما ذكر العظام البالية ذكر أنه بكل خلق عليم إشارة إلى أنه عليم بكل شيء، يعلم كل شيء عن كل مخلوق، وأين ذهبت ذراته، وأين استقرت في أماكن ملكه، وما ذرات العظام إلا جزء يسير يسير من خلقه.

(١) البحر المحيط ٣٤٨/٧.

(٢) روح المعاني ٥٦/٢٣.



ثم قد لا يكون العلم وحده كافياً ، فقد يعلم إنسان ما جزئيات آلة من الآلات وأماكنها ولكنه لا يستطيع تركيبها ، فذكر صفة الخلق على أبلغ حال فقال : ﴿ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ . فهو بكل خلق عليم ، وهو الخلاق العليم .

وقال : ﴿ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ ، ولم يقل : (خلاق عليم) لئلا يشاركه في هذين الوصفين أحد ، فإن الإنسان قد يكون خالقاً على أحد معاني الخلق وهو (التقدير) وقد يوصف بأنه عليم كما قال تعالى على لسان سيدنا يوسف عليه السلام : ﴿ إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ ﴾ [يوسف : ٥٥] .

ولكن لا يوصف بالخلق العليم غير الله ، فجاء بالألف واللام الدالة على القصر والكمال في هاتين الصفتين .  
فذكر ما به كمال الاتصاف في العلم والخلق .

وقد تقول : ولكنه وصف نفسه بأنه عليم في آية سابقة فقال : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ ولم يعرف الوصف ؟  
فنقول : لما قال : ﴿ بِكُلِّ خَلْقٍ ﴾ علم أن ذلك لا يكون لغير الله ، فإنه لا يكون عليمًا بكل خلق غير الله .

ثم إنه لما ذكر خلق الإنسان من نطفة وخلق السماوات والأرض قال : (الخلق) للدلالة على كثرة خلقه واستمراره في الخلق والإيجاد .

والجمع بين الخلق والعلم هنا أحسن جمع ، فإن الخلق والإيجاد إن لم يكونا عن علم فلا خير فيهما ؛ لأنهما قد يكونان عبثاً وقد يكون ضررهما أكبر من نفعهما .

وقال : (بقادر) فجاء بالباء الزائدة المؤكدة ؛ لأن الموطن موطن إنكار ، فجاء بما يؤكد قدرته على خلق مثلهم وإعادتهم .



وقد تقول: لقد ختم الآية ههنا بقوله: ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ ،  
 وختمها في موطن شبيه به بقوله: ﴿إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [فصلت: ٣٩] ،  
 وذلك قوله في (الأحقاف): ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾  
 [الأحقاف: ٣٣] ، فلم ذاك؟ .

فنقول: إن ثمة اختلافًا بين الموطنين يقتضي مغايرة التعبير ، وذلك  
 أنه قال في آية (يس): ﴿بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ فناسب قوله: ﴿وَهُوَ  
 الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ .

وقال في آية الأحقاف: ﴿بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ فناسب قوله:  
 ﴿إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ .

\* \* \*

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٨٢)

لقد ذكر فيما سبق من الآيات ما خلق في الماضي وهو قوله: ﴿أَوَلَمْ  
 يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ ، وقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ  
 الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ ، وقوله: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدْرِ عَلَى أَنْ  
 يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ .

وهنا ذكر قدرته التي لا تحد في كل وقت ، في الماضي والحال  
 والاستقبال ؛ لئلا يظن أن ذلك أمر قد انتهى فقال: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ  
 شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ، فذكر أنه إذا أراد شيئًا قال له: (كن) ،  
 فيكون كما أمر وكما أراد سبحانه .

وجاء بالفاء فقال: (فيكون) ولم يقل: (ثم يكون) للدلالة على



التعقيب ، وأنه يكون ما أَرَادَه مباشرة كما أمر وليس في ذلك تراخ أو مهلة .

\* \* \*

﴿ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدَهُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

نَزَّهَ اللهُ سبحانه من بيده الملك - وهو يعني ذاته العلية - عن كل نقص ؛ ليعلم خلقه أن هذا الخالق المقتدر والذي بيده ملكوت كل شيء هو منزّه عن كل نقص . فقد يكون المالك المقتدر ظالماً غشوماً ، وقد تكون فيه صفات نقص ، فنزه الله نفسه عن كل ذلك بقوله : ﴿ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدَهُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ .

والملكوت مبالغة في الملك<sup>(١)</sup> ، وهو يكون بمعنى الملك مع العز والسلطان وليس مجرد الملك ، ففيه مبالغة ما ليس في الملك .

جاء في (لسان العرب) : «ملك الله وملكوته : سلطانه وعظمته ، ولفلان ملكوت العراق ، أي : عزه وسلطانه وملكه . . . وهو الملك والعز»<sup>(٢)</sup> .

وجاء في (فتح القدير) : «والملكوت في كلام العرب لفظ مبالغة في الملك كالجبروت والرحموت ، كأنه قال : فسبحان الذي بيده مالكية الأشياء الكلية»<sup>(٣)</sup> .

وجاء بالفاء في قوله : (فسبحان) للدلالة على السبب ، فإنه بعدما ذكر ما أولاه من النعم على خلقه وعظيم خلقه في السماوات والأرض وقدرته التي لا تحد ، استدعى ذلك تنزيه الخالق الذي بيده ملكوت كل شيء .

(١) التفسير الكبير ١١٢/٢٦ ، روح المعاني ٥٧/٢٣ .

(٢) لسان العرب (ملك) ٣٨٢/١٢ .

(٣) فتح القدير ٣٧٣/٤ .

وقال: ﴿بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ليدل على أنه المالك المتصرف في ملكه كما يشاء ، ولئلا يظن ظان أنه خلق الخلق وتركهم كل يتصرف وحبله على غاربه ليس لله عليه قدرة ولا حكم ولا مشيئة فقال: ﴿بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: «هو مالك كل شيء والمتصرف فيه بموجب مشيئته وقضايا حكمته»<sup>(١)</sup>.

وقدم (بيده) وهو الخبر على المبتدأ ﴿مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ لإفادة القصر ، فإن ملكوت كل شيء بيده هو حصراً ليس لآخر فيه نصيب ولا بيده شيء ، فإن كل يد غير يده صفر.

ثم قال: ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ليدل على أن ما ذكره من التصرف في الملكوت ليس مقصوراً في الدنيا ، وإنما بيده الملكوت في الآخرة كما في الدنيا ، وأنه إليه المرجع والمصير.

وقال: ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ فقدم الجار والمجرور على الفعل للدلالة على أن الرجوع إليه حصراً لا إلى غيره.

جاء في (روح المعاني): «﴿فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ تنزيه له عز وجل مما وصفوه به تعالى ، وتعجيب عما قالوا في شأنه عز شأنه . والفاء جزائية ، أي إذا علم ذلك فسبحان ، أو سببية ، لأن ما قيل سبب لتنزيهه سبحانه .

والملكوت مبالغة في الملك كالرحموت والرهبوت ، فهو الملك التام ، وفي تعليق (سبحان) بما في حيزه إيماء إلى أن كونه تعالى مالِكاً لذلك كله قادراً على كل شيء مقتضٍ للتسبيح ، وفسر الملكوت أيضاً بعالم الأمر والغيب...



﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ لا إلى غيره تعالى ، هذا وعد للمقربين ووعد للمنكرين ، فالخطاب عام للمؤمنين والمشركين<sup>(١)</sup> .

لقد قرر في هذه الآية التوحيد والحشر ، فقوله : ﴿بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يدل على أنه واحد لا شريك له ، وقوله : ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ إثبات للحشر .

لقد ذكر في هذه السورة أركان الإيمان كلها .

فذكر الإيمان بالله وتوحيده وهو ما بدأت به السورة من قوله : ﴿تَنْزِيلَ الْغَزِيرِ الرَّحِيمِ﴾ ، وما انتهت به من قوله : ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ .

وذكر الإيمان بالرسول وأنه لا يتم الإيمان بهم حتى يؤمن برسول الله ﷺ وذلك قوله : ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ، وقوله : ﴿يَنْحَسِرَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ، وقوله : ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ .

وذكر الإيمان بسيد كتبه وهو القرآن فأقسم به وذكر أنه تنزيله فقال : ﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ... تَنْزِيلَ الْغَزِيرِ الرَّحِيمِ﴾ .

وذكر الإيمان بالملائكة إشارة وتصريحا ، فإنه لما قال : ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ دل على أن ثمة من أبلغه الرسالة ، ولما قال : ﴿تَنْزِيلَ الْغَزِيرِ الرَّحِيمِ﴾ دل على أن هناك من تنزل به .

والتصريح هو قوله : ﴿وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ .





وذكر الإيمان باليوم الآخر وجزاء الخلق في ذلك اليوم ، وهو ما تكرر ذكره في السورة .

وذكر القدر بقوله : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وقوله : ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ .

فاستوفت السورة أركان الإيمان التي وردت في الحديث : (أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشره) .

جاء في (التفسير الكبير) : «ويمكن أن يقال بأن هذه السورة ليس فيها إلا تقرير الأصول الثلاثة بأقوى البراهين .

فابتدأها بيان الرسالة بقوله : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ، ودليها ما قدمه عليها بقوله : ﴿ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ﴾ ، وما أخره عنها بقوله : ﴿ لِنُنذِرَ قَوْمًا ﴾ ، وانتهأها بيان الوحداية والحشر بقوله : ﴿ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ إشارة إلى التوحيد ، وقوله : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ إشارة إلى الحشر ، وليس في هذه السورة إلا هذه الأصول الثلاثة ودلائله وثوابه<sup>(١)</sup> .

لقد ارتبط آخر السورة بأولها بأجمل ارتباط :

١ - فقد ارتبط قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ . . . أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ بما ورد في أول السورة في المعاندين وهو قوله : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

وكأن الكلام على الأشخاص أنفسهم والمجتمع نفسه .

٢ - وارتبط ذكر الحياة بعد الموت في قوله تعالى في أواخر السورة : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ ﴿ ٧٨ ﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي

(١) التفسير الكبير ٢٦/١١٣ .



أَنشَاهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿١﴾ بقوله في أول السورة: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا﴾ .

٣ - وارتبط ذكر النسيان والغفلة في قوله تعالى في أواخر السورة: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ ﴿٢﴾ بقوله: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ .

فكلاهما غافل ، فالأول غفل عن خلقه هو كما هم غافلون عن الإنذار . فجمع الغفلتين العظيمتين: الغفلة عن النفس ، والغفلة عن الرسالة .

٤ - ابتدأ السورة بذكر الرسالة الخاتمة وذكر خاتم الرسل فقال: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٣﴾ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ .

وختمها بختام الدنيا وانتهائها فقال: ﴿وَالِيَهُ تُرْجَعُونَ﴾ .

لقد بدأت السورة بالإرسال وانتهت بالرجوع إلى المرسل فقال في الأول: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ وقال في الختام: ﴿وَالِيَهُ تُرْجَعُونَ﴾ .

فجّل الله سبحانه قائل هذا الكلام ، ونقول كما قال ربنا: ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ .







## سُورَةُ الْقُشْمَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

\* \* \*

بدأت السورة بالأحرف المقطعة شأن عدد من السور ، وقد بينا ذلك في كتابنا (التعبير القرآني) فلا نعيد القول فيه .

﴿ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ ﴿٢﴾ أشار إلى الآيات ولم يشر إلى الكتاب كما في سورة البقرة ، وذلك لما تردد في السورة من ذكر للآيات السمعية والكونية من مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا ﴾ ﴿٥﴾ .

وهذه من الآيات السمعية .

ومن الآيات الكونية التي ذكرها خلق السماوات بغير عمد ، وإلقاء الرواسي في الأرض ، وإنزال الماء وإخراج النبات ، وتسخير الشمس والقمر ، وغير ذلك من الآيات من مثل قوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِّنْ ءَايَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ ﴿٣١﴾

وقوله: ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ (٣٦).

ووصف الكتاب بأنه (حكيم) ، والحكيم يحتمل أن يكون من الحكمة ؛ أي: هو ذو حكمة<sup>(١)</sup> ، ويحتمل أن يكون من الحكم<sup>(٢)</sup> ، أي: كتاب حاكم على غيره من الكتب ومهيمن عليه ، كما قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨].

ويحتمل أن يكون فعلاً بمعنى مفعول<sup>(٣)</sup> ، أي (مُحَكَّم) ، كما قال تعالى: ﴿كَتَبُ أَعْرَفَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: ١].  
وهذه المعاني مرادة كلها ، فهو ذو حكمة ، وحاكم على غيره ، ومُحَكَّم.

ومقتضى وصف الكتاب بأنه حكيم أن قائله حكيم ، وقد وصف ربنا نفسه في السورة في أكثر من موضع بأنه حكيم فقال: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٩) وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٧).

\* \* \*

﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ﴾ (٢)

وصف الكتاب ههنا بأنه حكيم وبأنه هدى ورحمة للمحسنين ، ووصفه في سورة البقرة بأنه هدى للمتقين ، فقد قال في البقرة: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (٢).

فقد وصفه هنا:

(١) التفسير الكبير ٩/ ١١٥.

(٢) ينظر المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ١١/ ٤٨٢ ، روح المعاني ٢١/ ٦٦.

(٣) ينظر روح المعاني ٢١/ ٦٦.



١ - بالحكيم .

٢ - وأنه هدى ورحمة .

٣ - للمحسنين .

وقال في البقرة :

١ - لا ريب فيه .

٢ - هدى .

٣ - للمتقين .

ولم يصفه بأنه حكيم .

أما وصفه بالحكيم في (لقمان) فهو مناسب لما ورد في السورة من نحو قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾ ، وما ذكر في الوصية من الحكمة ، وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

وأما قوله : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ في البقرة فهو مناسب لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ ، فقد نفى عنه الريب أولاً ، ثم قال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ﴾ [البقرة: ٢٣] فأبطل دواعي الريب .

وقال في البقرة : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ .

وقال ههنا : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴾ فزاد الرحمة على ما ذكر في البقرة ، وذلك أنه قال في البقرة : (للمتقين) ، وقال في لقمان : (للمحسنين) ، والمتقي هو الذي يحفظ نفسه ، أما المحسن فهو الذي يحسن إلى نفسه وإلى غيره فلا يقتصر ذلك عليه هو . قال تعالى : ﴿ وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ [الفصr: ٧٧] ، وقال : ﴿ وَيَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ [الإسراء: ٢٣] .



فالإحسان لا يقتصر على النفس ، بخلاف التقوى فإنها للنفس خاصة .

والإحسان إلى الآخرين من الرحمة ، فلما رحموا الآخرين رحمهم الله ، فكما زادوا في الوصف بأن أحسنوا إلى أنفسهم وإلى الآخرين زاد الله لهم الرحمة على الهدى .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن الله زاد في الجزاء للمحسنين في الآخرة فقال : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس : ٢٦] ، فكما زاد لهم في الآخرة زاد لهم في الدنيا .

ثم إن كل تعبير مناسب لما ورد في السورة ، فقوله : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ في البقرة مناسب لقوله تعالى : ﴿ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَٰكِن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ . ومن الطريف أن هذا وارد تعقيباً على إبطال دواعي الريب فقال : ﴿ وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [٢٣] فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَٰكِن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٣-٢٤] .

ويورد في أول السورة أيضاً بعد نفي الريب فقال : ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ وهي مناسبة بديعة فقال في أول السورة : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ ، وقال ثم : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ .

أما قوله : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴾ فهو المناسب لما ورد في سورة لقمان ، فقد شاع في السورة جو الهدى والرحمة والإحسان .

فمن مظاهر الهدى إرشاد لقمان لابنه وهدايته السبيل المستقيم .

ومنه قوله تعالى في المحسنين : ﴿ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [لقمان : ٥] .



وقوله: ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ ٱللَّهِ﴾ والذي يسلك السبيل إنما يريد الهداية.

ومن ذلك قوله: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَآبٍ مُّنِيرٍ﴾ وانظر إلى وصف الكتاب بالإشارة ، والإشارة إنما تكون للهداية.

أما الذي يسير في الظلام فإنما هو ضال لا يدري أين يتجه .

ومن مظاهر الهدى النكير على الضالين والمضلين وذلك نحو قوله: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهَوَ ٱلْحَدِيثِ يَضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ ، وقوله: ﴿بَلِ ٱلْظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ، وقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَّلَوْ كَانِ ٱلشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ﴾ [لقمان: ٢١] ، وهؤلاء ضالون اتبعوا آباءهم الضالين ، يدعوهم الشيطان فيستجيبون له حتى يوصلهم إلى عذاب السعير ، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَٰنٍ مُّرِيدٍ﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يَضِلُّ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ﴾ [الحج: ٣ - ٤] ، والضلالة نقیض الهدى .

ومن مظاهر الرحمة في السورة ما ذكره من آياته الكونية والمسموعة رحمة بالإنسان ، قال تعالى ﴿وَأَلْقَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ رَوْسِي أَن تَمِيدَ بِكُمْ﴾ [لقمان: ١٠] ، فإنه ألقى الرواسي رحمة بنا لئلا تميد بنا الأرض .

ومن ذلك ما ذكره من وصية الإنسان بالوالدين ومصاحبتهما بالمعروف وذكر حمل الأم لولدها وإرضاعها له ، وكل ذلك من مظاهر الرحمة .

وذكر تسخير ما في السماوات والأرض لنا وإسباغ النعم الظاهرة والباطنة علينا ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي ٱلسَّمَٰوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ





نِعَمُهُ ظَهَرَةً وَبَاطِنَةً ﴿ لقمان: ٢٠ ﴾ ، وهذا من أعظم الرحمة بنا ، وذكر غير ذلك من النعم .

ومن مظاهر الإحسان ما ذكره من إيتاء الزكاة في قوله : ﴿ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ ، ومنها الوصية بالوالدين والإحسان إليهما ، ومن ذلك إحسان الأب إلى ابنه وإرشاده وتعليمه .

ومن ذلك قوله : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ [لقمان: ٢٢] ، وذكر من مظاهر إحسان الله إلى خلقه ما عدد عليهم من النعم وتسخير ما في السماوات والأرض لهم وما خلقه من أجلهم . فناسب الآية ما ورد في السورة أجمل مناسبة وارتبطت أحسن ارتباط .

جاء في (التفسير الكبير) : « قال في سورة البقرة : ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ ولم يقل : (الحكيم) فلما زاد ذكر وصف الكتاب ، زاد ذكر أمر في أحواله فقال : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ﴾ ، وقال هناك : ﴿ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴾ .

فقوله : (هدى) في مقابلة قوله : (الكتاب) ، وقوله : (رحمة) في مقابلة قوله : (الحكيم) ، ووصف الكتاب بالحكيم على معنى ذي الحكمة ، كقوله تعالى : ﴿ فِي عِشَةِ رَاضِيَةٍ ﴾ أي ذات رضا .

المسألة الثانية : قال هناك : (للمتقين) ، وقال ههنا : (للمحسنين) ؛ لأنه لما ذكر أنه هدى ولم يذكر شيئاً آخر قال : (للمتقين) أي يهتدي به من يتقي الشرك والعناد والتعصب ، وينظر فيه من غير عناد .

ولما زاد ههنا (رحمة) قال : (للمحسنين) أي المتقين الشرك والعناد الآتين بكلمة الإحسان .

فالمحسن هو الآتي بالإيمان ، والمتقي هو التارك للكفر ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ [النحل: ١٢٨] ، ومن

جَانِبَ الْكُفْرِ كَانَ مُتَقِيًّا وَلَهُ الْجَنَّةُ. وَمَنْ أَتَى بِحَقِيقَةِ الْإِيمَانِ كَانَ مُحْسِنًا وَلَهُ الزِّيَادَةُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦] ، ولأنه لما ذكر أنه رحمة قال: (للمحسنين) ؛ لأن رحمة الله قريب من المحسنين» .

\* \* \*

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾

ذكر إقامة الصلاة وهي أداؤها على الوجه الأتم ، وهي من الإحسان إلى النفس . وذكر إيتاء الزكاة وهي من الإحسان إلى الغير .

وذكر الإيقان بالآخرة وهو مدعاة إلى الإحسان إلى النفس وإلى الآخرين فذكر جماع الإحسان .

لقد قال هنا: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ .

وقال في البقرة ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤] ، فزاد (هم) في أول الجملة ، وذلك - والله أعلم - لما تردد في السورة من ذكر الآخرة وأحوالها والتوعد بها ، فقد ورد ذلك في زهاء نصف عدد آيات السورة ، وذلك نحو قوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [لقمان: ٦] ، ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [لقمان: ١٧] ، ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ [لقمان: ٨] ، ﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ [لقمان: ٩] ، ﴿إِلَى الْمَصِيرِ﴾ [لقمان: ١٤] ، ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [لقمان: ١٥] ، ﴿أُولَٰئِكَ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [لقمان: ٢١] ، ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ [لقمان: ٢٣] ، ﴿ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [لقمان: ٢٤] ، ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا نَعْتَكُمُ إِلَّا

﴿كَفَنَسَ وَاحِدَةً﴾ [لقمان: ٢٨] ، ﴿وَآخَشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ [لقمان: ٣٣] ، ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] .

ثم إن السورة بدأت بذكر الآخرة وانتهت به ، فقد بدأت بقوله : ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [لقمان: ٤] وانتهت بقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] .

فناسب زيادة (هم) في هذه السورة على ما في البقرة .

وقدم (بالآخرة) على الفعل (يوقنون) لأن الإيقان بالآخرة صعب ومقتضاه شاق ، فإن الإيقان بالمشاهد يسير ، بل إن قسماً من الناس يؤمنون بالله ولا يؤمنون باليوم الآخر ، ومن هؤلاء كفار مكة كما أخبر عنهم ربنا في أكثر من موطن ، وذلك نحو قوله : ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ﴾ [الجاثية: ٣٢] ، وقوله : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلٌّ مُمْزَقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [سبأ: ٧] ، وقوله : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ﴾ (٦٧) ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [النمل: ٦٧-٦٨] .

ومع إنكارهم الآخرة كانوا يؤمنون بالله كما أخبر ربنا عنهم بقوله : ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦١] ، وكما أخبر عنهم في السورة نفسها فقال : ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥] .

وقدم (هم) على الفعل (يوقنون) تعريضاً بغيرهم ممن يدعي الإيمان باليوم الآخر ولا يعمل بمقتضاه ، فكأنهم وحدهم الذين يوقنون إيقاناً حقيقياً باليوم الآخر ، وكأن من عداهم ليس بمؤمن ، فكان ههنا تقديم الضمير على الفعل ، وتقديم الجار والمجرور عليه ،



وكان الأصل أن يقول: (ويوقنون بالآخرة) ، ويحتمل أن تكون الواو للحال فيكون المعنى: الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة في حال إيقانهم بالآخرة ، أي: يفعلون ذلك موقنين بالآخرة ، فهم يقيمون الصلاة موقنين بالآخرة ، ويؤتون الزكاة موقنين بالآخرة. ولو قالها على الأصل ، أي (يوقنون بالآخرة) لم يفد هذا المعنى ، فكانت أفعالهم طمعاً في ثوابه سبحانه وخوفاً من عذابه .

وقد تقول: وهل يصلي من لم يكن مؤمناً باليوم الآخر؟

فنقول: نعم قد يكون ذاك ، فقد أخبر ربنا عن مشركي قريش أنهم كانوا يصلون مع أنه ذكر أنهم لا يؤمنون بالآخرة فقال: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥] .

وبناء ذلك على الجملة الاسمية وتكرار (هم) يدل على عظم شأن الإيمان باليوم الآخر ، وأنه لا ينفع شيء مع عدم الإيمان به .

\* \* \*

﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

أولئك الموصوفون بتلك الصفات على هدى من ربهم ، فذكر أن الهدى إنما هو من ربهم لا من ذات أخرى .

واقتران لفظ الرب مع الهداية أحسن اقتران ، ذلك أن الرب هو المربي والمعلم والمرشد ، وأولى مهمات الرب التربية والهداية ، ولذا كثيراً ما يقترن لفظ الرب مع الهداية ، وذلك كقوله: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠] ، وقوله: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ١٦٦] ، وقوله: ﴿إِن مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦٢] ، وغير ذلك .

وإضافة (الرب) إلى ضميرهم إضافة لها دلالتها ، ذلك أن الذي

يهديهم هو ربهم وفيه إخلاص الهداية ومحض النصيح والتوجيه .

\* \* \*

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

وتعريف المفلحين والمجيء بضمير الفصل يدلان على أنهم وحدهم المفلحون وليس ثمة مفلح سواهم ، والإنسان ينبغي الفلاح في كل أموره ، فإذا كان الأمر كذلك فعليه أن يكون على هدى من ربه ولا فلاح بغير ذلك . فهذا إهابة بالناس لأن يكونوا منهم بل أن لا يكونوا إلا منهم ، فمن عداهم خاسر وهم وحدهم المفلحون .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن طريق الهدى قد يكون شاقاً مكلفاً وقد تكون عاقبته شديدة الأذى في الدنيا وينال متبعه من الضر والعنت ما يؤدي إلى العزوف عنه ، فذكر ربنا أن متبعه مفلح رابح وأنه لا فلاح في سواه ، فكان ذلك مدعاة إلى اتباعه وإهابة بالتمسك به ، فكان ذلك أحسن تعقيب .

\* \* \*

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾

«اللهم كل باطل ألهى عن الخير وعما يعني ، و(لهو الحديث) نحو السمر بالأساطير والأحاديث التي لا أصل لها والتحدث بالخرافات»<sup>(١)</sup> والغناء وقول الخنا ونحوه<sup>(٢)</sup> .

ومما ذكر في سبب نزول هذه الآية أنها نزلت في النضر بن الحارث

(١) الكشف ٦/٥ .

(٢) نظم المحرر الجزء ١١ / ٤٨٤ - ٤٨٥ .



وكان يخرج تاجرًا إلى فارس فيشتري أخبار الأعاجم. وفي بعض الروايات: كتب الأعاجم، فيرويها ويحدث بها قريشًا ويقول لهم: إن محمدًا عليه الصلاة والسلام يحدثكم بحديث عاد وثمود وأنا أحدثكم بحديث رستم واسفنديار وأخبار الأكاسرة، فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن<sup>(١)</sup>.

ومهما ذكر من أسباب لنزول الآية فإنها لا تخص واحدًا بعينه، بل تعم كل من ينطبق عليه الوصف.

﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ يَغْيِرَ عِلْمٌ﴾ أي: «يشتري بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها، حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق»<sup>(٢)</sup>.

والمشتري يشتري عادة ما ينفعه وهو يعلم ماذا يشتري، أما هذا فيشتري بغير علم وهو يشتري ما يضره ولا ينفعه، وعلى هذا فقوله: (بغير علم) متعلق بالفعل (يشتري).

ويحتمل أن يكون متعلقًا بـ (يضل) فيكون الإضلال بغير علم، أي يضل الناس وهو لا يعلم كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ يَغْيِرَ عِلْمٌ﴾ [الأنعام: ١١٩].

والذي يترجح عندي أنه متعلق بالفعلين (يشتري) و(يضل) فيكون من باب التنازع، فهو يشتري بغير علم ويضل بغير علم فتكون الخسارة مضاعفة، ذلك لأن من يشتري ولا يعلم ماذا يشتري خاسر، وكونه يضل بغير علم خاسر أيضًا، فإن المشتري بغير علم قد يقتصر ضرره على نفسه، أما هذا فهو يضل الآخرين فيتعدى ضرره إلى الآخرين. وكونه

(١) ينظر روح المعاني ٦٧/٢١، المحرر الوجيز ٤٨٣/١١، البحر المحيط ١٧٩/٧.

(٢) الكشف ٩/٥.

يضل بغير علم لا يعفيه من المسؤولية ، لأن الأصل أن يتكلم بعلم ولا يتكلم بما ليس له به علم فيضل الناس بجهله . بل إن هذا أخسر الخاسرين ولا يعفيه جهله وإن حسب أنه مهتد ، قال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا [الكهف: ١٠٣ - ١٠٤] ، وقال : ﴿ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٠] ، وقال : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٣٧] .

لقد وردت تعبيرات في القرآن قريبة من هذا التعبير مع بعض اختلاف ، فقد يذكر السبيل مع الإضلال كما في هذه الآية ، وكما في قوله تعالى : ﴿ ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [الحج: ٩] ، وقوله : ﴿ وَجَعَلَ لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [الزمر: ٨] .

وأحياناً يذكر الإضلال ولا يذكر السبيل كما في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [الأنعام: ١٤٤] ، فلم يقل : (ليضل الناس عن سبيله) .

وأحياناً يقول : (بغير علم) وأحياناً لا يقول ذلك كما في آيتي الحج والزمر .

وقد يذكر الناس فيقول : ﴿ لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [الأنعام: ١٤٤] ، وقد لا يذكرهم كما في الآيات الأخرى .

ولكل ذلك سبب .

فأما ما ذكر فيه السبيل فهو يعني دين الله وصراطه المستقيم وهو الإسلام ، بخلاف ما لم يذكر فيه السبيل وذلك كما في آية لقمان ، وكما في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ



مُنِير ﴿٨﴾ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿[الحج : ٨ - ٩] .

فهذا مجادل في الله ليضل عن سبيله . وكما في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ [الزمر : ٨] .

بخلاف ما لم يذكر فيه السبيل نحو قوله تعالى في تحريم الجاهليين قسماً من الأنعام : ﴿ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَّذَكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْإُنثَيْنِ أَمَّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإُنثَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنعام : ١٤٤] .

فلم يقل : (ليضل الناس عن سبيل الله) وذلك لأن هذه مسألة جزئية متعلقة بالذبايح والأطعمة وليست متعلقة بالدين كلاً .

وأما ذكر (بغير علم) أو عدم ذكره فلذلك سبب يقتضيه أيضاً ، وذلك نحو قوله تعالى في سورة الحج : ﴿ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ [الحج : ٩] فإنه لم يقل : (بغير علم) وذلك لأنه تقدم الآية قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴾ ثَانِي عَطْفِهِ ﴿ فقد نفى عنه العلم قبل هذه الآية .

ونحو ذلك ما ورد في سورة الزمر ، فقد قال : ﴿ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ [الزمر : ٨] ، ولم يقل : (بغير علم) وبقية الآية توضح سبب ذلك ، فقد قال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ .



فلم يقل: (بغير علم) لأنه دعا ربه منيباً إليه واستجاب له ، فهو إذن يعلم ربه فدعاه وحده ومع ذلك جعل له أنداداً ليضل عن سبيله .

وأما ذكر (الناس) وعدم ذكرهم فله سببه أيضاً ، ذلك أن كل ما لم يذكر فيه الناس مع قوله: (ليضل) فلائنه تقدم ذكر الناس أو الإنسان ، وذلك نحو قوله: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ .

وقوله: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ ﴾ .

وقوله: ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ ﴾ [يونس: ١٢] .

فلا حاجة لذكر الناس .

وأما قوله: ﴿ فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [الأنعام: ١٤٤] فلم يتقدم ذكر الناس بل تقدم ذكر الشيطان ، فقد تقدم الآيات قوله: ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَّاؤُهُمْ لِيُرْذُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ﴾ [الأنعام: ١٣٧] .

والشركاء هم الشياطين .

وقيل قبل آية تحريم الأنعام: ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ [الأنعام: ١٤٢] .

فهذا التحريم اتباع للشيطان ، والشيطان يريد أن يضل الناس ، فلما لم يتقدم ذكر الناس وإنما تقدم ذكر الشيطان ناسب ذكر الناس لأنه عدوهم المبين .

\* \* \*

﴿ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ﴾

«الضمير في (يتخذها) يحتمل أن تعود على (آيات الكتاب) المذكور



أولاً ، ويحتمل أن يعود على السبيل» <sup>(١)</sup> .

ولم يأت باللام مع المعطوف (ويتخذها) فلم يقل: (وليتخذها هزواً) ، ذلك أن المعطوف ليس بمنزلة المعطوف عليه من حيث الغرض والتعليل ، وإنما هو يأتي بالدرجة الثانية ، فإن الغرض الأول من اشتراء لهو الحديث والأساطير هو الإضلال وصرف المستمعين عن القرآن الكريم ، أما الهزء فيأتي بالدرجة الثانية ؛ لأن الهزء إنما يمكن أن يحصل بطرائق متعددة وليس عن طريق شراء الأساطير ، فإن الغرض من شراء الأساطير إنما هو الإضلال عن سبيل الله ، فلما لم يكونا بمنزلة واحدة حذف اللام ، فإن الذكر أكد من الحذف ، فقولك: (مررت بأحمد وبمحمود) أكد من قولك: (مررت بأحمد ومحمود) ، فلما لم يكن المتعاطفان بمنزلة واحدة في الغرض حذف اللام مما هو أقل شأنًا في التعليل .

ألا ترى إلى قوله تعالى مثلاً: ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ﴾ [الإسراء: ١٢] كيف ذكر اللام في المعطوف والمعطوف عليه فقال: (لتبتغوا) و(لتعلموا) لأن الابتغاء من فضل الله ، ومعرفة السنين والحساب كليهما مطلوبان ، وإن معرفة السنين والحساب من ألزم الأمور لهذه الحياة فذكر اللام في المتعاطفين معاً .

\* \* \*

﴿ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾

جمع بعد الأفراد ، إذ قال أولاً: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي... لِضَلٍّ... وَتَتَّخِذَهَا هُزُوًا ﴾ بالأفراد ، ثم قال بعدها: ﴿ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ بصيغة



الجمع ، وذلك أنه لما قال : ﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ كان التهديد له ولمن يضلهم ، يدل ذلك على ذلك أنه جاء في سورة البقرة بالافراد مع المتعاطفات فقال : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴾ (٢٩) وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴾ (٣٠) وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمِهَادُ ﴾ [البقرة: ٢٠٤-٢٠٦] .

فجاء بالافراد فقال : ﴿ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ﴾ لأنه لم يذكر أحداً معه .

جاء في (التحرير والتنوير) : «لما كان (من يشتري لهو الحديث) صادقاً على النضر بن الحارث والذين يستمعون إلى قصصه من المشركين جيء في وعيدهم بصيغة الجميع ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾» (١) .

ووصف العذاب بأنه مهين لأنه استهان بآيات الله واستهزأ بها واستكبر عنها ، والاستهزاء إهانة لمن يستهزأ به فجعل له عذاباً مهيناً .

جاء في (التفسير الكبير) في هذه الآية : «لما بين أن القرآن كتاب حكيم يشتمل على آيات حكيمة بين من حال الكفار أنهم يتركون ذلك ويشغلون بغيره ، ثم إن فيه ما يبين سوء صنيعهم من وجوه :  
الأول : أنَّ ترك الحكمة والاشتغال بحديث آخر قبيح .

الثاني : هو أنَّ الحديث إذا كان لهواً لا فائدة فيه كان أقبح . . .

ثم قال تعالى : (بغير علم) عائد إلى الشراء أي يشتري بغير علم ، ويتخذها هزواً أي يتخذ السبيل هزواً» (٢) .

\* \* \*

(١) التحرير والتنوير ١٤٤/٢١ .

(٢) التفسير الكبير ١١٥/٩ .



﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّطَ بِعَذَابِ الْيَمِّ ۖ﴾

قال: (وإذا) ولم يقل: (وإن) لأن الأمر حصل أو هو يحدث لا محالة، لأن (إذا) تستعمل لما يقع كثيرًا أو سيقع لا محالة، بخلاف (إن) فإنها تستعمل لافتراض قد يقع وقد لا يقع.

ومعنى ذلك أن التلاوة حصلت وقد ولى عنها مستكبرًا.

وقال: (تلى) بالمضارع، ولم يقل: (تليت)؛ للدلالة على تكرار التلاوة عليه. والمفروض أن تكرار التلاوة يدعو إلى التأمل فيها. أما هذا فهو يولي عنها مستكبرًا.

وقال: (آياتنا) بإضافة الآيات إلى ضمير الله المعظم لتعظيم آياته وتشنيع فعله.

وقال: (مستكبرًا) للدلالة على أنه لم يكتف بالتولية، فقد يكون المولى غير مستكبر، أما هذا فهو يستكبر عن آيات ربه، فوصفه بالتولي عن آيات ربه، وهو وصف قبيح، ثم وصفه بالاستكبار عنها، وهو زيادة في القبح.

وقال: ﴿كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا﴾ للدلالة على أنه يسمع وليس في أذنيه وقر، ولكن يتجاهل ما يتلى عليه.

وقد تقول: ولم قال ههنا: ﴿كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا﴾ ولم يقل نحو ذلك في قوله: ﴿وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۖ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابِ الْيَمِّ﴾ [الجاثية: ٧-٨]؟

والجواب عن ذلك: «أن آية الجاثية لما تقدم فيها قوله: ﴿وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۖ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ﴾ فوصفه بسماع آيات الله لم يكن ليطابقه

ذكر الوقر في الأذن ، لأنه قد ذكر سماعه الآيات ، والوقر مانع من السماع فلم يناسب الإعلام بالسماع ذكر الوقر المانع منه . . .

ولما لم يقع ذكر سماع الآيات في آية لقمان وتقدم ذكر المشار إليه بقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ﴾ وهذه زيادة مرتكب فناسبها ذكر زيادة الوقر ، مع أنه لم يرد فيها ذكر سماعه الآيات كما ورد في آية الجاثية ، فازداد ووضح التلاؤم <sup>(١)</sup>.

\* \* \*

### ﴿ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾

قال : (فبشره) والبشرى إنما تكون في الخير ، ولكنه قال ذلك استهزاء ، فاستهزأ به كما استهزأ بآيات الله واستكبر .

وقال : (فبشره) بضمير الأفراد ، ولم يقل : (فبشرهم) كما قال في الآية السابقة ، إذ قال فيها : ﴿ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ بصيغة الجمع ، وذلك أنه في هذه الآية ذكره وحده ولم يذكر معه أحدًا ، بخلاف الآية السابقة فقد ذكر معه من يضلهم .

ووصف العذاب ههنا بأنه أليم ، ووصفه في الآية السابقة بأنه مهين ، ذلك أن كل وصف وضع بمكانه اللائق به ، فإن الإهانة غالبًا ما تكون إذا وقعت أمام الآخرين . وكلما كانت أمام جمع أكبر كان وقعها أشد على النفس ، أما إذا لم يكن ثمة أحد يشاهدها فالإهانة ليست ظاهرة ، وتكون أشد إذا كانت أمام أشخاص يعرفهم ويعرفونه .

ولما ذكر في الآية الأولى جمعًا أضلهم كان وصف العذاب بأنه مهين

(١) ملاك التأويل ٧٨٩/٢ .



أشد على النفس ؛ وذلك لأنه واقع أمام مشهد من أضل ، فكان يشهد بعضهم إهانة بعض .

أما في الآية الثانية فإنه لم يصف العذاب بأنه (مهين) ؛ لأنه ذكره بمفرده ولم يذكر معه أحدًا يشاهد تعذيبه ، فناسب وصفه بالأليم .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن في الاستهزاء جانبين :

جانب إهانة الآخرين ، وجانب إيلاهم ، فجمع له بين العذابين : المهين والمؤلم .

فقد يكون العذاب مهيناً غير مؤلم للجسد ، وقد يكون مؤلماً غير مهين ، فجمع له بين العذابين . فكما أهان الآخرين وآلمهم باستهزائه جمع له بين الإهانة والإيلا .

وفي هذه الآية ذم للمشتري من وجوه فهو « يشتري الحديث الباطل ، والحق الصراح يأتيه مجاًناً يعرض عنه . وإذا نظرت فيه فهمت حسن هذا الكلام من حيث إن المشتري يطلب المشتري مع أنه يطلبه ببذل الثمن ، ومن يأتيه الشيء لا يطلبه ولا يبذل شيئاً ، ثم إن الواجب أن يطلب العاقل الحكمة بأي شيء يجده ويشتريها ، وهم ما كانوا يطلبونها ، وإذا جاءهم مجاًناً ما كانوا يسمعونها ، ثم إن فيه أيضاً مراتب :

الأولى : التولية عن الحكمة ، وهو قبيح .

والثاني : الاستكبار .

ومن يشتري حكاية رستم وبهرام ويحتاج إليها كيف يكون مستغنياً عن الحكمة حتى يستكبر عنها . . .

الثالث : قوله تعالى : ﴿ كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا ﴾ شغل المتكبر الذي لا يلتفت إلى الكلام ويجعل نفسه كأنها غافلة .



الرابع : قوله : ﴿ كَأَن فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴾ أدخل في الإعراض <sup>(١)</sup> .

وجاء في (البحر المحيط) : «وتضمنت هذه الآية ذم المشتري من وجوه: التولية عن الحكمة ، ثم الاستكبار ، ثم عدم الالتفات إلى سماعها كأنه غافل عنها ، ثم الإيغال في الإعراض بكون أذنيه كأن فيهما صممًا يصده عن السماع» <sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ ﴾

لما ذكر الكافرين وذكر أن لهم عذاباً مهيناً وعذاباً أليماً ذكر بمقابل ذلك من آمن وعمل صالحاً فذكر أن لهم جنات النعيم .

وإضافة الجنات إلى النعيم أنسب إضافة ، إذ هي بمقابل ما يلقيه المضل المستهزئ من عذاب مهين وعذاب أليم . ومن كان في عذاب أليم ومهين لا ينعم وإن كان في الجنات ، فناسب ذلك إضافة الجنات إلى النعيم .

وتقديم الجار والمجرور (لهم) على الجنات يفيد الاختصاص ، فإن جنات النعيم لا تكون إلا لمن آمن وعمل صالحاً .

ثم ذكر أنهم خالدون فيها ، وأن هذا وعد منه لا يتخلف ، وكيف يتخلف وهو وعد من الله العزيز الحكيم ؟

والعزيز هو الذي لا يغلبه شيء فليس ثمة ما يمنعه من إنجاز وعده وتحقيق وعيده ، والحكيم الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة <sup>(٣)</sup> .

(١) التفسير الكبير ٩/ ١١٦ .

(٢) البحر المحيط ٧/ ١٨٠ .

(٣) ينظر روح المعاني ٢١/ ٨١ .



واختيار (العزیز الحکیم) لخاتمة الآية أنسب شيء .

فالعزیز هو الغالب الممتنع .

والحکیم یحتمل أن یكون من الحکمة أي هو ذو حکمة ، ویحتمل أن یكون من الحکم أي هو حاکم .

والمعنیان مرادان معًا فهو الحاکم ذو الحکمة .

واجتماع هذین الاسمین أحسن شيء وأنسبه فی هذا المكان ، فإن تمام العزة أن یكون صاحبها حاکمًا وهو أعلى العزة ، فإن العزة درجات والأعزة درجات ، فبعضهم أعز من بعض ، وأعلى العزة أن تجتمع مع الحکم ، فإنه قد یكون العزیز غیر حاکم ، فإذا اجتمع معها الحکم كان تمام العزة .

والعزیز الحاکم إن لم یکن ذا حکمة كانت عزته وحکمه تهورًا وبطشًا وغرورًا ، وكان ذلك فی حقه منقصة وليس صفة کمال ، فإن من ألزم صفات الکمال للعزیز الحاکم أن یكون ذا حکمة فتزداد صفاته کمالًا ، فكان اجتماع هذین الوصفین أحسن اجتماع وأنسبه . وقد عرّف الوصفین بأل فقال : ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ ولم یقل : (إنه عزیز حکیم) للدلالة على أنه المتفرد فیهما ولا یمائله فی ذلك أحد . ولو قال : (عزیز حکیم) لاحتمل أن یكون هناك من یمائله ممن هو عزیز حکیم .

وقد تقول : ولم قال إذن فی السورة نفسها : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ فلم یعرف ؟

والجواب : أن السیاق مختلف ، ذلك أنه فی الآية الأولى قالها تعقیبًا على المستکبر الذی اتخذ آیات الله هزواً ، وبعد التهذید الذی ألحقه به وبمن یضلهم ، وبعد ذکر الجزاء الذی یؤتیہ أولیاءه ، فاقضى تعریف العزیز الحکیم ، إذ هو الذی سیفعل بكل صنف هذا الفعل لا یمنعه من



ذلك مانع ، وليس ثمة من يظن أن هناك عزيزاً حكيماً يمنعه من ذلك .  
وأما الآية الثانية فجاءت في سياق قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ فليس في السياق ذكر محارب له أو معاند ، كما لم ترد في التعقيب على نصره أوليائه وجزائهم ، فلم يقتض ذلك ما اقتضى في الأول من التعريف ، فناسب كل تعبير موضعه .

\* \* \*

﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾<sup>(١)</sup>  
قال ههنا : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ ، وقال في مكان آخر : ﴿ رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ [الرعد : ٢] ، وكل تعبير مناسب لمكانه ، فإن تعبير (رفع) في الرعد أنسب من جهات :

١ - منها أنه قال : ﴿ وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴾ ، والإنزال إنما يكون من فوق أي من مكان مرتفع ، فناسب (رفع السماوات) .  
٢ - وقال : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ [الرعد : ٢] ، والعرش فوق السماوات .

٣ - ذكر تسخير الشمس والقمر وهما من الأجرام السماوية وهي مرتفعة في السماء ، فناسب ذكر رفع السماء .

وليس في (لقمان) شيء من ذلك ، فناسب (خلق) دون (رفع) .  
ثم إن قوله : (خلق السماوات) في لقمان مناسب لما ورد في الآية بعدها وهو قوله : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ .

\* \* \*



﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ [لقمان: ١٠].

أي كراهة أن تميد أو لئلا تميد بكم .

ومن الملاحظ أنه حين يذكر الرواسي يقول أحياناً: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ [التحل: ١٥] ، أو ﴿أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾ [الأنبياء: ٣١] ، وأحياناً لا يقول ذاك كما في [الرعد: ٣] ، و[الحجر: ١٩] . و[فصلت: ١٠] ، و[ق: ٧] ، و[السرسلات: ٢٨] ، و[النمل: ٦١] .

وسبب ذلك - والله أعلم - أنه إذا أراد بيان نعمة الله على الإنسان قال: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ ، وإذا أراد بيان قدرة الله فيما صنع لا لبيان علاقة ذلك بالإنسان لم يقل ذاك .

وقال: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ ههنا لبيان نعمة الله على الإنسان ورحمته له ، وهذا أمر مرتبط بقوله: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ في أول السورة فإن عدم ميدها بهم من رحمة الله لهم .

وهو مرتبط أيضاً بقوله تعالى في الآية السابقة لها: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ، فإنه بين حكمة إلقاء الرواسي في الأرض ، فهي مرتبطة بما قبلها من ناحيتين: من ناحية الرحمة ومن ناحية الحكمة .

وقال: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي﴾ دون (جعل) كما في آيات أخرى<sup>(١)</sup> ، وذلك لمناسبة وصفه نفسه بـ (العزیز) في الآية السابقة ، فإن إلقاء الرواسي من العزة .

فقوله: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي﴾ مناسب لاسمه (العزیز) ، وقوله: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ مناسب لاسمه (الحكيم) .

واختار لفظ (الرواسي) دون الجبال مثلاً لأن المقصود بالرواسي

(١) انظر مثلاً آل عد ٣ ، الأنساء ٣١ ، فصلت ١٠ ، النمل ٦١ .

الثواب ، وليس في لفظ الجبال ما يدل على ذلك ، ولذا لا يستعمل لفظ الرواسي حين يذكر زوالها وذهابها يوم القيامة ، لأن الرواسي من الرسو والثبات ، بل يستعمل لفظ الجبال وذلك نحو قوله : ﴿ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴾ [التكوير: ٣] ، ﴿ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴾ [النبا: ٢٠] ، ﴿ وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّنَا ذَكَّةً وَاحِدَةً ﴾ [الحاقة: ١٤] ، ﴿ وَإِذَا الْجِبَالُ سُفِفَتْ ﴾ [المرسلات: ١٠] ، وغيرها .

\* \* \*

﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾

قال : (أنزلنا) بإسناد الإنزال إلى ضمير الله سبحانه على طريق الالتفات وذلك لأهمية الماء بالنسبة للإنسان .

جاء في (التفسير الكبير) : «إن إنزال الماء نعمة ظاهرة متكررة في كل زمان ، متكررة في كل مكان ، فأسنده إلى نفسه صريحاً ليتنبه الإنسان لشكر نعمته فيزيد له من رحمته» <sup>(١)</sup> .

وجاء في (التحرير والتنوير) : «والالفتات من الغيبة إلى التكلم في قوله : (وأنزلنا) للاهتمام بهذه النعمة التي هي أكثر دورانا عند الناس» <sup>(٢)</sup> .

وكذلك أسند الإنبات إلى نفسه فقال : ﴿ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا ﴾ فهو المنزل وهو المنبت .

\* \* \*

﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾

أي من كل صنف بالغ الجودة كثير الخير والمنفعة ، و(الزوج) معناه

(١) التفسير الكبير ١١٨/٩ .

(٢) التحرير والتنوير ١٤٦/٢١ .



ههنا الصنف ، قال تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾ [الواقعة : ٧] ، أي أصنافاً .  
وقال : ﴿ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ [ص : ٥٨] ، أي أصناف .

وقد تقول : ولم قال ههنا : ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٌ ﴾ فوصفه بالكرم ،  
وقال في (ق) والحج : ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ ﴾ فوصفه بالبهجة ؟ .

والجواب : أنه إضافة إلى موافقة فواصل الآي في كل موضع فهناك  
أمر آخر حسن كل تعبير في مكانه .

فقد قال في (لقمان) : ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٌ ﴾ والكريم - كما قلنا -  
هو البالغ الجودة والنفاسة والكثير المنفعة وهو المناسب لما ذكره من  
حكمة لقمان التي آتاه الله إياه ، وهي بالغة الخير والنفاسة كثيرة المنفعة ،  
﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [البقرة : ٢٦٩] .

أما في (ق) فالسياق سياق الزينة والجمال ، قال تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا  
إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۖ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا  
فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۖ ﴿٧﴾ . . . وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴾  
[ق : ٦ - ١٠] ، فانظر كيف ناسب ذكر البهجة ذكر الزينة في السماء ،  
والزينة إنما تكون للبهجة . وانظر كيف قال : ﴿ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ  
نَضِيدٌ ﴾ وكل ذلك مناسب للزينة والجمال .

ونحو ذلك ما جاء في سورة الحج ، فقد قال : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً  
فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ [الحج : ٥] ،  
فقابل الهمود بالبهجة وهو المناسب .

فناسب كل تعبير موطنه .



﴿ هَذَا خَلَقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِۦٓ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ

مُبِينٍ ﴿١١﴾

\* \* \*

﴿ هَذَا خَلَقُ اللَّهِ ﴾

يمكن أن يراد بالمصدر ههنا اسم المفعول ، أي مخلوقاته ، والإشارة إلى ما ذكر من خلق السماوات وغيرها .

ويمكن أن يراد به الحدث ؛ أي : هذا خلقه ، كما تقول : ( هذا صنعه ) و ( هذا فعله ) .

والإشارة تكون إلى بديع صنعه وحسن فعله ، ومن المحتمل أن يكونا مرادين معًا .

وقال : ( ماذا ) ولم يقل : ( ما خلق الذين من دونه ) للتنصيص على الاستفهام ، ولو قال : ( ما ) لاحتمل الموصولية والاستفهامية .

وفي الاستفهام من التعجيز والاستهزاء ما ليس في الموصول ، إذ قد يفهم من الموصولية أنهم خلقوا شيئًا فتطلب رؤيته ، فيكون المعنى : أروني الذي خلقوه ، كما تقول : انظر إلى ما صنع فلان ، وهذا ما فعل فلان ، وهذا ما رسمه ، وهذا ما كتبه ، وأرني ما كتب ، فإن كانت موصولة احتمل أنه كتب شيئًا فأراد أن يراه ، وقطعًا لهذا المعنى ولثلا يفهم أنهم خلقوا شيئًا جاء بما ينص على الاستفهام ولا يحتمل الموصول وهو ( ماذا ) .

ومن المعلوم أن الذين من دونه لم يخلقوا شيئًا وهم يعلمون ذاك ، فهم لا يستطيعون أن يُرووه شيئًا خلقه غير الله ولذا انقطعوا وسكتوا فقال هو : ﴿ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ .



والمشركون من الظالمين ، فهم ظالمون لأنفسهم لأنهم عبدوا ما لا يستحق العبادة ، فأذلوا أنفسهم وحقروها لأنهم عبدوا ما هو دونهم ، وهم سيدخلون أنفسهم النار فكانوا ظالمين لها .

وهم ظالمون من جهة أخرى لأنهم أعطوا ما لا يستحق شيئاً أعظم الأشياء وهو العبادة ، فالعبادة حق الله وحده وهم جعلوها لغير الله ، وهذا ظلم ، لأنك إذا صرفت الحق عن صاحبه إلى غيره كنت ظالماً ، فهؤلاء إذن ظالمون . وهم في ضلال ظاهر مظهر لنفسه ، أي هو من الواضح بحيث لا يخفى على عاقل .

\* \* \*

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾

الحكمة : هي وضع الشيء في محله في القول والعمل ، وقيل : هي « عبارة عن توفيق العمل بالعلم . فكل من أوتي توفيق العمل بالعلم فقد أوتي الحكمة » <sup>(١)</sup> .

فالحكمة لها جانبان : جانب القول وجانب العمل ، ولا يكون الفرد حكيماً حتى يحسن القول والعمل .

وقد أسند الله إيتاء الحكمة إلى نفسه (آتيناه) ؛ وذلك لأن إيتاء الحكمة من الخير ، ومن الشائع في القرآن الكريم أن ربنا سبحانه يسند الإيتاء إلى نفسه في الخير ، بل يسند أفعال الخير إلى نفسه في العموم <sup>(٢)</sup> . قال تعالى : ﴿ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أُرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ [الجن : ١٠] ، فأسند الخير وهو الرشد إلى نفسه فقال : ﴿ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾

(١) التفسير الكبير ٩/ ١١٨ .

(٢) انظر معاني النجاشي ٢/ ٤٩٤ .



رَشَدًا ﴿١﴾ وبنى مرید الشر للمجهول فقال: ﴿أَشْرُّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ .

والواو في أول الآية «عاطفة قصة لقمان على قصة النضر بن الحارث في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ باعتبار كونها تضمنت عجب حاله في الضلالة من عنايته بلهو الحديث ليضل عن سبيل الله ويتخذ سبيل الله هزواً ، وباعتبار كون قصة لقمان متضمنة عجب حال لقمان في الاهتداء والحكمة ، فهما حالان متضادان» (١) .

﴿أَنْ أَشْكُرَ لِلَّهِ﴾

ذهب كثير من المفسرين إلى أنَّ (أن) في الآية تفسيرية (٢) فيجعلون (آتيناً) متضمناً معنى القول دون حروفه .

جاء في (التفسير الكبير): «فإنَّ (أن) في مثل هذا تسمى المفسرة ، فسر إتياء الله بالحكمة بقوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِلَّهِ﴾ وهو كذلك» (٣) .

وذهب بعضهم إلى أن قوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِلَّهِ﴾ تفسير للحكمة لا للفعل .

جاء في (التحرير والتنوير): «و(أن) قوله: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِلَّهِ﴾ تفسيرية وليست تفسيراً لفعل (آتيناً) لأنه نصب مفعوله وهو الحكمة . فتكون (أن) مفسرة للحكمة باعتبار أنَّ الحكمة هنا أقوال أوحيت إليه أو إليهما فيكون في الحكمة معنى القول دون حروفه فيصلح أن تفسر بـ (أن) التفسيرية . . .

(١) التحرير والتنوير ٢١/١٤٨

(٢) انظر التفسير الكبير ٩/١١٩ ، البحر المحيط ٧/١٨١ .

(٣) التفسير الكبير ٩/١١٩ .



وأيضاً فإن شكر الله من الحكمة»<sup>(١)</sup>.

والأقرب إلى المعنى فيما يبدو لي أن يقال: إن التقدير: آتينا لقمان الحكمة وأوصيناه أن اشكر الله ، فيكون المعنى أنه آتاه الحكمة وأوصاه بالشكر وأمره به .

أو بتقدير: وآتيناه أن اشكر الله .

أي آتيناه الحكمة وآتيناه أن اشكر الله ، أي أوحينا إليه ذلك وألهمناه إياه ، ولا يشترط ذلك أن يكون وحي نبوة بل قد يكون وحي إلهام كقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ [القصص: ٧] ، وقوله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ [النحل: ٦٨] ، فكما أوحى الربُّ إلى أم موسى الأمر بالإرضاع ، وأوحى إلى النحل الأمر باللاتخاذ ، آتى لقمان وأوحى إليه الأمر بالشكر ، وهذا أولى من جعل (أن) تفسيرية ، وذلك لأن التفسير يجعل الحكمة هي الشكر فحسب ، مع أن الشكر إنما هو من الحكمة وليس هو الحكمة كلها .

إن هذا التعبير يعني أيضاً أن من الحكمة التي أوتيتها لقمان أن يشكر ربه .

فشكر الله إنما هو من الحكمة ، ويعني أيضاً أن يشكر ربه على ما آتاه من الحكمة ، فإن الحكمة نعمة ينبغي أن يشكر ربه عليها ، كما تقول: إن من الحكمة أن تشكر ربك ، وقد آتاك الله الحكمة فاشكره على ما آتاك .

فهذا التعبير يفيد عدة معان في آن واحد:

آتينا لقمان الحكمة ، وآتيناه أن اشكر الله ، أو: وأوصيناه به ، ومن الحكمة أن تشكر ربك ، واشكر ربك على ما آتاك من الحكمة .

(١) التحرير والتنوير ٢١/١٥١-١٥٢ .



وقد تقول: لِمَ لَمْ يقل: ولقد آتينا لقمان الحكمة فاشكر الله؟  
فنقول: لو قال ذاك لم يفد هذه المعاني وما أفاد إلا معنى واحداً وهو  
أن تكون الحكمة سبباً للشكر.

ولكان فيه ضعف في الدلالة، ذلك أن المعنى سيكون أن الذي أوتي  
الحكمة لقمان، والمأمور بالشكر غيره. فيكون المعنى: لقد آتينا لقمان  
الحكمة فاشكر أنت أيها المخاطب الله، فيكون قد طلب منه الشكر  
للإنعام على غيره لا عليه.

وقال: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾ ولم يقل: (أن اشكر لنا) فالتفت ليدل على أن  
مؤتي الحكمة هو الله.

ومن المطرد في التعبير القرآني أنه ما عبر عن نفسه بضمير الجمع إلا ذكر  
بعده أو قبله ما يدل على الأفراد ليدل على أنه واحد لا شريك له، وذلك أمر  
مطرد في جميع القرآن لم يتخلف عنه موطن واحد وذلك نحو قوله تعالى:  
﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [الكوثر: ١ - ٢]، فذكر بعد  
ضمير الجمع في: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ الرب بصورة الأفراد فقال: ﴿فَصَلِّ  
لِرَبِّكَ﴾. وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، ثم قال بعد ذلك: ﴿نَزَّلَهُ  
الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ فذكر الرب بعد ضمير الجمع.

\* \* \*

﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾

جاء بفعل الشرط (يشكر) مضارعاً للدلالة على أن الشكر يتكرر،  
وذلك لأن كل نعمة تمر بك تشكر الله عليها وهو ينبغي أن يتكرر، وجاء  
بفعل الشرط في قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ ماضياً، لأن الكفر لا يتكرر تكرر  
الشكر، بل قد يحصل ابتداء ويبقى صاحبه عليه إلا إذا شاء الله.



ومن الظاهر في استعمال الشرط في القرآن الكريم أنه يؤتى بفعل الشرط مضارعاً فيما يتكرر حدوثه ، ويؤتى به ماضياً فيما لا يتكرر حدوثه ، وهذا الأمر جاء كثيراً في القرآن الكريم<sup>(١)</sup>.

جاء في (التفسير الكبير) في هذه الآية: «قال في الشكر: ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ﴾ بصيغة المستقبل ، وفي الكفران: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ وإن كان الشرط يجعل الماضي والمستقبل في معنى واحد كقول القائل: من دخل داري فهو حر ، ومن يدخل داري فهو حر ، فنقول فيه إشارة إلى معنى وإرشاد إلى أمر ، وهو أنَّ الشكر ينبغي أن يتكرر في كل وقت لتكرر النعمة ، فمن شكر ينبغي أن يكرر ، والكفر ينبغي أن ينقطع ، فمن كفر ينبغي أن يترك الكفران»<sup>(٢)</sup>.

ومن الملاحظ أنه قدم الشكر على الكفر في هذه الآية ، في حين قدم الكفر على العمل الصالح في آية أخرى ، قال تعالى في سورة الروم: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسٍ لَهُمْ يَمْهَدُونَ﴾ [الروم: ٤٤].

وبالنظر في الآيتين نجد أكثر من اختلاف في التعبير:

١ - فقد قدم في آية الروم الكفر وآخر العمل الصالح ، وقدم في آية لقمان الشكر وآخر الكفر كما أشرت.

٢ - ذكر في الروم عاقبة كل من الفريقين فقال: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسٍ لَهُمْ يَمْهَدُونَ﴾ ، في حين قال في لقمان: ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ ، فذكر عاقبة الشكر ولم يذكر عاقبة الكفران.

(١) انظر معاني النحو ٤/ ٤٣٦ وما بعدها.

(٢) التفسير الكبير ٩/ ١١٩.



٣ - ذكر في الروم فعلي الشرط بالماضي فقال: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾.

في حين ذكر في لقمان فعل الشكر بالمضارع وفعل الكفر بالماضي .

٤ - ذكر في لقمان مقابل (من كفر): (من يشكر) ، وذكر في الروم مقابل (من كفر): (من عمل صالحًا) .  
ولكل ذلك سبب اقتضاه .

أما تقديم الكفر في الروم على العمل الصالح فذلك لأن السياق هو في ذكر الكافرين ومآلهم ، فقد قال قبل هذه الآية: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٤١) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (٤٢) فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ (٤٣) مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَدُونَ ﴿ [الروم: ٤١ - ٤٤] .

فالسباق في ذكر الكافرين فقدمهم .

وأما آية لقمان فوقعت في سياق الأمر بالشكر ، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾ ، فناسب تقديم الشكر .

جاء في (التفسير الكبير): «قال تعالى هنا: ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ﴾ ، بتقديم الشكر على الكفران . وقال في سورة الروم: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَدُونَ﴾ .

فنقول: هناك كان الذكر للترهيب لقوله تعالى من قبل: ﴿فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ﴾ . وههنا الذكر للترغيب ؛ لأن وعظ الأب لابن يكون بطريق اللطف والوعد» (١) .



وأما ذكر عاقبة الكفر في الروم فلما تقدم من ذكر عاقبة من كفر في الدنيا وعاقبة ذلك في الآخرة ، فقد قال فيمن أظهر الفساد في البر والبحر : ﴿ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (٤١) ، وقال : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴾ (٤١) ، فوجهنا للنظر في عاقبة الكافرين .

ثم هدد بما سينالهم في الآخرة ، ولذا ناسب ذكر عاقبة من كفر فقال : ﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ ولم يذكر شيئاً من ذلك في لقمان فاكتفى بقوله : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ .

وبالنسبة إلى اختلاف فعلي الشرط في المضارع والمضي فإن آية لقمان فيمن هو في الدنيا ، فذكر فعل الشرط بالمضارع لأن الشكر يتكرر ، وذكر الكفر بالماضي لأنه لا يتكرر تكرار الشكر كما أسلفنا .

وأما آية الروم فهي في الآخرة ، قال تعالى : ﴿ فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ ﴾ (٤٣) مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا . . . ﴾ [الروم : ٤٣ - ٤٤] ، فذكر الكفر والعمل الصالح بالماضي ؛ لأنه ليس عمل ثَمَّ ، وإنما هو جزاء على ما قدم من عمل .

وأما ذكر الكفر بمقابل الشكر في لقمان فلأنه ذكر الشاكرين أولاً فقال : ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ .

وأما في سورة الروم فقد ذكر الكافرين والمشركون فناسب ذكر من آمن وعمل صالحاً فقال : ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُمْ يَمْهَدُونَ ﴾ (٤٤) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ [الروم : ٤٤ - ٤٥] ، فناسب كل تعبير موطنه .

وقال : ﴿ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ﴾ فجاء بـ (إنما) للدلالة على أن الشكر لا ينفع إلا صاحبه حصراً ولا يفيد الله سبحانه ، فإن الشكر ينفع صاحبه



في الدنيا والآخرة. وقد قضى ربنا بأن يزيد الشاكر من نعمه ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّتْ رُءُوسُكُمْ لِمَنِ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلِإِذْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ [إبراهيم : ٧] .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ لا ينفعه شكر ولا يضره كفر ، فهو الغني المحمود في غناه .

والحميد هو الذي يستحق الحمد على الدوام .

والجمع بين الغني وكونه محمودًا أحسن جمع وألطفه ، فقد يكون الشخص غنيًا غير محمود ، أو محمودًا غير غني ، فربنا غني محمود على الدوام .

وقد تقول : لقد جاء في سورة إبراهيم . ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [إبراهيم : ٨] ، فأكد الجملة بأن واللام ، فقال : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ ﴾ ، في حين أكدها في آية لقمان بـ (إن) وحدها فقال : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ فما الفرق ؟ .

والجواب : أن كل تعبير مناسب لما ورد فيه ، فقد قال في لقمان : ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ ، فقد قسم العباد إلى من يشكر ومن كفر .

أما في سورة إبراهيم فافتراض كفر أهل الأرض جميعًا فقال : ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ ، فالاختلاف في التعبير من ثلاث نواح :

١ - أنه في آية لقمان جرى على التبويض ، وجرى في سورة إبراهيم على الشمول .

٢ - أنه قال في لقمان : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ فجعل فعل الشرط ماضيًا ، وقال في سورة إبراهيم : ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا ﴾ بالمضارع للدلالة على تكرار الكفر



وتجده ، أي إن تستمروا على الكفر وتداوموا عليه .

٣- وأكد ذلك بالحال المؤكدة فقال : (جميعاً) .

فاقتضى ذلك زيادة التأكيد في آية إبراهيم .

وقد تقول : لقد قال في آية أخرى في سورة لقمان : ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [لقمان: ٢٦] ، فعرف الوصفين وجاء بضمير الفصل ، في حين قال في هذه الآية : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ من دون تعريف ولا فصل . فما الفرق ؟

والجواب واضح في سياق كل منهما .

فقد قال في آية لقمان الأولى : ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ ، فلم يذكر سبحانه له ملكاً .

والمعنى : فإن الله غني عن شكره . وهو كما يقول الشخص والله المثل الأعلى : أنا غني عنك وغني عن مدحك وثنائك ، ولا يعني أنه ذو مال أو ثروة ، ونحوه ما قال الخليل :

أبلغ سليمان أي عنه في جدة وفي غنى غير أي لست ذا مال أما في الآية الثانية فقد قال : ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ فقد ذكر ملكه وهو ما في السماوات والأرض .

ومن المعلوم أن الغني فيما تعارف عليه الناس من يملك الأموال . ثم إن الأغنياء يتفاوتون ، فمن يملك ثروة أكبر كان أغنى . وقد ذكر ربنا أن له ما في السماوات والأرض فلا ملك أكبر ولا أوسع من ملكه ، فعرف وجاء بضمير الفصل للدلالة على أنه هو الغني دون سواه .

ومن المعلوم أن قولك : (فلان هو الغني) أدل على الغنى من قولك : (فلان غني) ؛ لأن قولك : (فلان غني) يعني أنه أحد الأغنياء ، وأن هناك

أغنياء آخرين. أما قولك: (فلان هو الغني) فيدل على أنه لا غني في الحقيقة سواه. ولا شك أن من له ما في السماوات والأرض هو الغني الذي لا غني سواه.

\* \* \*

﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣)

الواو عطف هذه العبارة على قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾ ، أي آتيناه الحكمة في شكره لله وفي وعظه لابنه ، فإن وعظ الأبناء من الحكمة .

وفي هذا توجيه للآباء أن يتعاهدوا أبناءهم بالموعظة والإرشاد ، وأن لا يتركوهم للشوارع والطرق ومعلمي السوء والجهال يأخذون عنهم ما سقط من القول والفعل ، ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم .

جاء في (التفسير الكبير) أن قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ...﴾ «عطف على معنى ما سبق ، وتقديره: آتينا لقمان الحكمة حين جعلناه شاكراً في نفسه ، وحين جعلناه واعظاً لغيره . وهذا لأن علو مرتبة الإنسان بأن يكون كاملاً في نفسه ومكماً لغيره ، فقوله: ﴿أَنْ اشْكُرْ﴾ إشارة إلى الكمال ، وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ﴾ إشارة إلى التكميل» (١) .

وجاء في (التحرير والتنوير) أن قوله سبحانه هذا «عطف على جملة ﴿آتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ﴾ لأن الواو نائبة مناب الفعل ، فمضمون هذه الجملة يفسر بعض الحكمة التي أوتيها لقمان . والتقدير: وآتيناه الحكمة إذ قال لابنه ، فهو في وقت قوله ذلك لابنه قد أوتي حكمة فكان ذلك القول من

(١) التفسير الكبير ٩/ ١١٩ .



الحكمة لا محالة ، وكل حالة تصدر عنه فيها حكمة هو فيها قد أوتي حكمة .

و(إذ) ظرف متعلق بالفعل المقدر الذي دلت عليه واو العطف ، أي والتقدير : وأتيناه الحكمة إذ قال لابنه . . .

ويجوز أن يكون (إذ قال) ظرفاً متعلقاً بفعل (اذكر) محذوفاً<sup>(١)</sup> .

لقد جاءت موعظة لقمان بعد قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ ﴾ وكان من الممكن أن يبدأ بالموعظة من دون هذا التصدير ، فيقول بعد قوله تعالى : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ : ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ . . . ﴾

ولكن هذا التصدير له أكثر من غرض :

من ذلك أنه يتبين منه أن الحكمة يتعلق جانب منها بإصلاح النفس وجانب بإصلاح الآخرين ، وأن أولى موجبات الحكمة أن يُعَلِّمَ الأب أبناءه ويوجههم ويرشدهم ، هذا إضافة إلى ما قاله لقمان من الحكمة .

ثم إن الحكمة - كما أسلفنا - إحسان القول والعمل ، أو وضع الشيء في محله في القول والعمل ، فلما قال : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾ دَلَّ ذلك أن لقمان أوتي الحكمة في قوله وعمله ، وأنه كان يطبق ما يقول على نفسه ، إذ ليس من الحكمة أن تناقض أقوال الشخص أفعاله وإلا كان قوله ساقطاً ولو نطق بأعلى الحكمة . وفيه توجيه للدعاة والواعظين أن يبدووا بأنفسهم قبل وعظ الآخرين .

\* \* \*





﴿وَهُوَ يَعْظُمُ﴾

الواو في قوله: ﴿وَهُوَ يَعْظُمُ﴾ تحتل أن تكون للحال ، أي: قال لقمان لابنه واعظاً له ، وتحتل أن تكون للاستئناف ، أي وهذا شأنه ، أي من شأن لقمان أن يعظ ابنه .

فقوله: ﴿وَهُوَ يَعْظُمُ﴾ يفيد أنه قال ذلك واعظاً لابنه ، وأن من شأن لقمان أن يعظ ابنه فلا يترك توجيهه . ولو قال: (وإذ قال لقمان لابنه واعظاً) لم يفد إلا معنى واحداً .

\* \* \*

﴿يَبْنِي﴾

بدأ وعظه بمناداة ابنه مناداة تحبيب ورفق وتلطف ولين (يا بني) بالتصغير والإضافة إلى النفس ليعطف قلبه ، وليزيل كل حجاب مانع من قبول التوجيه بينه وبينه . واللين في القول يفتح القلوب المقفلة والأبواب الموصدة ويلين النفوس العصية وهو أدعى إلى الاستجابة والقبول .

وهو توجيه للآباء والواعظين أن يرفقوا في القول وأن يمزجوا كلماتهم بالرحمة والحنان ، فتؤثر الرحمة ولين القول ما لا يؤثر القول نفسه . وقد أمر ربنا موسى وأخاه عليهما السلام أن يقولاً لفرعون قولاً ليناً فقال: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لِّينًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴿طه: ٤٣ - ٤٤﴾ .

جاء في (التحرير والتنوير) في قوله: ﴿يَبْنِي﴾: «والتصغير فيه لتنزيل المخاطب الكبير منزلة الصغير كناية عن الشفقة به والتحبب له ، وهو في مقام الموعظة والنصيحة إيماء وكناية عن إمحاض النصيح وحب الخير ، ففيه حث على الامتثال للموعظة»<sup>(١)</sup> .

\* \* \*



### ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾

بدأ النصيح بالنهي عن الشرك لأنه رأس الإيمان ورأس الدين ، ولأن أول ما ينبغي أن يغرس في النفوس هو التوحيد لأنه أساس صلاحها ونجاتها .

ومن الملاحظ أنه نهاء عن الشرك قبل أن يأمره بالعبادة وذلك لأكثر من سبب :

منها : أن عدم الشرك مقدم على العبادة ، فلا تنفع عبادة مع الشرك ، فبدأ بما هو أهم .

ولأن النهي عن الشرك يعم الصغير والكبير ، أما العبادة فيكون التكليف بها بعد البلوغ ، فبدأ بما هو أعم .

ثم إن الانتهاء عن الشرك أيسر من القيام بالعبادات والطاعات ، ولذا نجد كثيراً من الناس موحدين ، غير أنهم لا يأتون بالعبادات من صلاة وصيام وغيرهما .

فبدأ بما هو أهم وأعم وأيسر ، حتى إذا قام بغرس العقيدة وتصحيحها أمره بعد ذلك بالعبادات .

\* \* \*

### ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾

كون الشرك ظلماً لأنه يسوي بين القادر والعاجز ، والعالم والجاهل ، والخالق والمخلوق ، والمنعم المتفضل والمحتاج إلى النعمة . وهذا ظلم عظيم ، فإنك في الحياة لو سويت بين هؤلاء كنت ظالماً ظلماً عظيماً ، فانه له تقدم مثلاً جماعة الذين طلبوا عما فاحه له



اختبار فكان منهم من يحسن كل جزئيات ذلك العمل بأدق تفاصيله على أكمل وجه وأحسنه ، يخبر عن ذلك بأبلغ الكلام وأحسنه ، ومنهم من لا يحسن شيئاً ، ولا يعلم شيئاً ، في عِيٍّ وقصور فهم وإدراك ولا يحسن النطق أيضاً ، وكنت سويت بينهم كنت ولا شك ظالماً ظلماً عظيماً .

فإن الشرك بالله أعظم بكثير من هذا الظلم ، فإن التفاوت بين الخالق والمخلوق لا يصح فيه قياس .

جاء في (روح المعاني): «وكون الشرك ظلمًا لما فيه من وضع الشيء في غير موضعه ، وكونه عظيمًا لما فيه من التسوية بين من لا نعمة إلا منه سبحانه ومن لا نعمة له»<sup>(١)</sup> .

ثم إن الشرك كما سبق أن ذكرنا ظلم للنفس من جهة أن المشرك يعبد من هو أقل منه شأنًا ، أو من لا يستحق العبادة البتة ، فيكون ظالمًا لنفسه حاطًا من قدرها وقد كرمه الله سبحانه .

ثم إنه ظلم للنفس من ناحية أخرى ، ذلك أنه يوردها موارد الهلكة ، فإن الشرك يورد صاحبه النار خالداً مخلداً فيها .

ولذا وصف هذا الظلم بأنه عظيم ، وأكد ذلك بأن واللام فقال: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ .

ثم إن اختيار وصف الشرك بالظلم اختيار له دلالة من ناحية أخرى ، ذلك أن فطرة الإنسان تكره الظلم والظالمين ، وحتى لو كان الشخص ظالمًا فإنه يسيغه لنفسه ولا يسيغه من غيره ، ولذا تجد عموم الناس يكرهون الظالم وينتصرون نفسيًا للمظلوم حتى في التمثيل ، فوصف الشرك بما تكرهه النفوس ولا تنحاز إلى صاحبه لينأى عنه ويتركه .

(١) روح المعاني، ٢١/٨٥ .



ولعل من المفيد أن نذكر أيضًا أن قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ فيه تعليل للنهي عن الشرك ، وهو إشارة إلى أن الناصح والموجه ينبغي أن يعلل كلامه ويذكر السبب الموجب ، وألا يذكر الأمور من دون تعليل ، وذلك ليقنع السامع ويسلم له عقله ونفسه ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلُ اللَّحْمِ فِي غَمَينَ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٣﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

هذا الكلام كلام رب العالمين وضعه بين كلام لقمان ؛ وذلك لأنه أراد أن يأمر هو بوصية الوالدين ومصاحبتهم بالمعروف ، لا أن يقول الأب ذلك ، وذلك لعظم منزلة الأبوين عند الله ، فالذي وصى بالوالدين هو الله .

ولئلا يذهب ذهن الابن إلى أن الأب إنما يأمره بطاعته وحسن صحبته لأنه يريد أن يستفيد منه وأن يجعله تابعًا له ، فالله هو الذي أوصى ولا مصلحة له في هذا .

وقد تقول : ولم لم يدع لقمان يتم كلامه ثم يذكر الله وصيته بالوالدين بعد ذلك ؟

والجواب : أنه وضع الوصية بالوالدين بعد الشرك بالله وذلك لعظيم منزلتهما عند الله ، فهو لا يريد أن يضعهما في آخر الوصايا بعد قوله : ﴿وَأَقِصْ فِي مَشِيكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ فإن منزلتهما تأتي بعد توحيد الله والأمر بعبادته . وهذا شأن القرآن في الوصية بالوالدين ، فإنه يجعل ذلك بعد الشرك بالله والأمر بعبادته ، قال تعالى : ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا

بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَلَدَيْنِ إِحْسَنًا ﴿[النساء: ٣٦] ، وقال: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَلَدَيْنِ إِحْسَنًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

\* \* \*

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّلُوهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَلَدِكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾﴾

من الملاحظ في هذه الآية:

١ - أنه استعمل الفعل (وصى) بتشديد الصاد لا (أوصى) ، وذلك للتشديد على الوصية والمبالغة فيها. ومن الملاحظ أن القرآن يستعمل الفعل (وصى) في أمور الدين والأمور المعنوية ، وأما (أوصى) فيستعمله للأمور المادية ، قال تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِيَنَّ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٢] ، وقال: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا﴾ [النساء: ١٣١].

في حين قال: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ [النساء: ١١] ، وهي في الموارث.

وقال: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ [النساء: ١١] ، وهي في الأمور المادية.

ولم يرد (أوصى) في القرآن الكريم للأمور المعنوية إلا في موطن واحد اقترن فيه بأمر مادي وهو قوله تعالى على لسان السيد المسيح: ﴿وَأَوْصِنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم: ٣١] ، فإنه قال: (أوصاني) لما اقترنت الصلاة بالزكاة ، والزكاة أمر مادي يتعلق بالأموال<sup>(١)</sup>.

ولعل ذلك يعود أيضًا إلى أن المسيح عليه السلام كان لا يزال في

(١) انظر التعبير القرآني ١٩.



المهد غير مكلف عملياً بعبادة فاستعمل أخف الفعلين ، والله أعلم .

٢ - ثم إنه أسند التوصية إلى الله سبحانه فقال : ( ووصينا ) ، والله إنما يسند الأفعال إلى نفسه في أمور الخير وفي الأفعال المهمة ، فإسناد ذلك إلى الله يدل على عظم شأن هذه التوصية ، وقد أسند هذا الفعل إلى ضمير الجمع للتعظيم ثم أفرد بعد ذلك فقال : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَئِيَّ الْمَصِيرُ ﴾ ، ولم يقل : ( أن اشكر لنا . . . وإلينا ) وقد ذكرنا أن هذه طريقة التعبير في القرآن ، فإنه يفرد قبل أو بعد ضمير الجمع المعظم للدلالة على أنه واحد لا شريك له .

وقد يكون ههنا مع ذلك أمر آخر وهو أن هذه الوصية أمر الله بها سبحانه ، ونزل بها الملك ، وبلغها الرسل ، فجاء الفعل بضمير الجمع لذلك أيضاً ، والله أعلم .

٣ - وقال : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ﴾ ولم يقل بـ ( أبويه ) لأكثر من سبب ، فإن كلمة ( الوالدين ) تثنية الوالد والوالدة وغلبت فيها لفظ الوالد ولذا نثيت بالتذكير . وإن كلمة ( الأبوين ) تثنية الأب والأم وغلب فيها لفظ الأب ولذا قيل الأبوين ، ومع أن الكلمتين فيهما تغليب للمذكر إلا أن لفظ ( الوالدين ) مأخوذ من الولادة ، والولادة في الحقيقة تقوم بها المرأة إلا أنه غلب فيها لفظ الوالد في التثنية .

وههنا أكثر من مناسبة تدعو إلى اختيار لفظ الوالدين على الأبوين ، منها : أنه ذكر الحمل والفصال وهو الفطام من الرضاع فقال : ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ ﴾ ، وقال : ﴿ وَفَصَلَّهُ فِي عَمَامَيْنِ ﴾ وبين الحمل والإرضاع الولادة .

وفيه تذكير الإنسان بولادته ومجيئه إلى الدنيا عاجزاً ضعيفاً ، وقد رباه والداه وحمياه وأحسنوا إليه ، مما يدعو إلى رد الجميل والإحسان إليهما .

وفيه إلماح إلى إحسان الصحبة إلى الأم أكثر من الأب لما ذكر من لفظ الوالدين وذكر حمل الأم والإرضاع.

ولذا كان في القرآن خط عام لا يتخلف وهو أنه حين يذكر الإحسان إلى الأب والأم والبرّ بهما يذكر ذلك بلفظ (الوالدين) ولا يذكره بلفظ الأبوين تذكيراً للإنسان بأمر الولادة ، فلم يقل مرة واحدة: (وبالأبوين إحساناً) بل إن كل مواطن الأمر بالمصاحبة بالمعروف والإحسان إليهما والبر بهما والدعاء لهما يأتي بلفظ الوالدين. وفيه إلماح إلى أن الأم لها النصيب الأوفى في ذلك.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [البقرة: ٨٣].

وقال: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [النساء: ٣٦].

وقال: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الأنعام: ١٥١].

وقال: ﴿وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

وقال: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حِمْلَهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَىٰ وَهْنٍ﴾ [لقمان: ١٤].

وقال: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ [لقمان: ١٤].

وقال: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ [العنكبوت: ٨].

وقال: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ [الأحقاف: ١٥].

وقال: ﴿وَبِرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾ [مريم: ١٤].

وقال: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ [إبراهيم: ٤١].



وقال: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي﴾ [نوح: ٢٨].

وغير ذلك وغيره.

قد يأتي لفظ (الأبوين) في المواريث ونحوها مما لم يكن فيه ما ذكرنا من الأمر بالإحسان ونحوه ، ولعل ذلك لأن نصيب الأب أكثر من نصيب الأم في الميراث .

وقد يأتي لفظ الأبوين لمثنى الجد كما قال تعالى: ﴿وَبَشِّرْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ [يوسف: ٦].

وقد يأتي لفظ الأبوين لآدم وحواء ، إذ هما أبوا البشر ، قال تعالى: ﴿كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٧].

قد تظن أن ذلك تخلف في قصة يوسف وذلك في قوله: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ [يوسف: ٩٩] ، وقوله: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَىٰ الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ [يوسف: ١٠٠] ، فإنه استعمل لفظ الأبوين في موطن الإكرام والإحسان ولم يستعمل لفظ الوالدين .

والحق أنه لم يتخلف ، بل إن استعمال لفظ (الأبوين) في قصة يوسف هو المناسب وهو أيضاً يتفق مع الخط القرآني .

ذلك أنه جاء بلفظ (الأبوين) لأنه في هذه القصة لم يرد ذكر لأم يوسف ولا وصف لحالتها ، بل كلها تدور حول الأب وأبنائه ويوسف عليهما السلام ، فالأب هو المحزون العظيم ، وهو الذي فقد بصره حزناً وأسفاً كما قال تعالى: ﴿وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٨٤] ، وهو الدائم الذكر له حتى خشي عليه الهلاك كما قال تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ [يوسف: ٨٥] ، فكان من المناسب تغليب الأب وهنا لا تغليب الوالد .



هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن قوله : ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ فيه إلماح إلى إكرام الأم ، ذلك أن السجود للشخص إعظام له فاختار لفظ الأب على الوالد ، فإن الابن هو الذي يعظم أبويه في العادة ، وهنا عظم الأبوان ولدهما بالسجود له وهو خلاف المؤلف والمعتاد ، فغلب لفظ الأب الذي هو دون الأم في حق حسن الصحبة .

ولعله إلماح إلى شيء آخر وهو أن العرش إنما ينبغي للرجال لا للنساء فغلب ذكر الأب ، والله أعلم .

وربما يحسن الاستطراد هنا قليلاً ، فقد تقول : ألم يدرك الحزن أم يوسف فلم لم يرد لها ذكر ؟

والجواب : - والله أعلم - أن يعقوب هو أبوهم كلهم ، أما أم يوسف فليست أمهم ، وإنما هي أم يوسف وأخيه ، فلا تستطيع أن تؤنبهم وتذكر ذلك لهم على الدوام لما في ذلك من الحساسية ، وربما أسمعوها ما لا ترضى من القول ولا يكون كلامها بتلك المنزلة عندهم . وهذا من حسن تقديرها لما هي فيه ، ولذا لم يرد لها ذكر في القصة ، والله أعلم .

٤ - ذكر الأم في هذه التوصية ولم يذكر الأب فقال : ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلُهَا فِي عَامَيْنِ ﴾ وهو إشارة إلى أنها أولى بحسن الصحبة .

٥ - قال : ﴿ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ ﴾ فذكر الضعف المستمر المتزايد ، ولم يقل : ( وهناً ) فقط ليدل على أن الوهن ليس على وتيرة واحدة ، بل هو يثقل عليها دائماً ويوهنها باستمرار .

٦ - ذكر مدة الفصال فقال : ﴿ وَفِصْلُهَا فِي عَامَيْنِ ﴾ ولم يذكر مدة الحمل ، ذلك أن الفصال بيد المرأة وهو توجيه إلى تمام مدة الإرضاع . أما الحمل فليس بيد المرأة . ثم إن مدة الحمل قد تتفاوت كما هو معلوم ، فقد تكون ستة أشهر أو سبعة أشهر أو تزيد على ذلك .



٧ - وصاه بالشكر للمنعم الأول وهو الخالق الذي أوجده من العدم ، وهياً له أسباب الوجود ، وهياً له من يحمله ويرضعه ويتعاهده وهو ضعيف عاجز .

ثم وصاه بالشكر لوالديه لما علم من أمرهما .

ثم أشار إلى أن الحياة لا تنتهي في الدنيا وإنما المصير إلى الله سبحانه ، وهو إشارة إلى الحياة الآخرة .

وقد قدم الخبر الجار والمجور على المبتدأ فقال : ﴿إِلَى الْمَصِيرِ﴾ للدلالة على الحصر ، فإن المصير إليه حصراً لا إلى غيره . وفي هذا إبطال لعقيدة الشرك فإن المصير إليه وحده لا إلى غيره .

\* \* \*

﴿وإِنْ جَهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٥)

أي وإن بذلا جهدهما لحملك على أن تشرك بالله فلا تطعهما .

وقال : (بي) بضمير الأفراد ، ولم يقل : (بنا) ؛ لأن الموطن موطن توحيد ونفي الشرك .

وفي مثل هذا الموطن لا يستعمل إلا ضمير الأفراد .

وقوله : ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ أبطل الشرك من جميع نواحيه ، ذلك أن الأشياء على قسمين : إما أن يكون له بها علم أو لا يكون له بها علم ، فالذي يعلم أنه لا يصلح أن يكون شريكاً له هو قد علم به ، وعلم أنه لا يكون لله شريكاً .

وأما الذي ليس له به علم فقد نهى عن اتخاذ شريكاً لله ، وبذا يكون

قد نهى عما له به علم ، وعما ليس له به علم .

﴿ فَلَا تَطْعُمُهُمَا ﴾ فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

\* \* \*

﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾

المصاحبة بالمعروف إنما هي في الدنيا ، أي في الحياة الدنيا ،  
وقيل : إن المصاحبة بالمعروف إنما هي في أمور الدنيا لا في أمور الدين .  
جاء في (روح المعاني) : « ﴿ فِي الدُّنْيَا ﴾ . . . قيل : للإشارة إلى أن  
الرفق بهما في الأمور الدنيوية دون الدينية » <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ ولم يقل : بمعروف أو  
بالمعروف ، كما قال في الأزواج مثلاً : ﴿ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَخُوهُنَّ  
بِمَعْرُوفٍ ﴾ [البقرة : ٢٣١] ، ذلك أنه أراد أن تكون المصاحبة هي المعروف  
بعينه وليست مصاحبة للمعروف أو بمعيته . وفي هذا من المبالغة في  
التوصية بهما ما فيه ، فإن المرء قد يزجر زوجته أو ينهرها أو يضربها أو  
يعضلها مما لا يصح بحال من الأحوال أن يكون مع الوالدين ، فقال  
فيهما : ﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ أي مصاحبة هي المعروف بعينه .

وقد تقول : لم يرد هذا الأمر فيما يبدو شبيهاً بهذا الموطن وهو قوله  
تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ  
فَلَا تَطْعَمْهُمَا إِلَىٰ مَرَجِعِكُم فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [العنكبوت : ٨] .

وقوله : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ  
وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ  
نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ ﴾ [الأحقاف : ١٥] .



فلم يرد في هاتين الآيتين قوله: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾  
فما السبب؟

ف نقول: لقد ورد ذلك بتعبير آخر لم يرد في آية لقمان ، فقد قال في آية  
العنكبوت: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ ، وقال في الأحقاف: ﴿وَوَصَّيْنَا  
الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ [الأحقاف: ١٥] ، ولم يرد مثل ذلك في لقمان ، فذكر  
في كل موطن ما لم يذكره في الآخر ، فذكر المصاحبة بالمعروف في  
لقمان ، وذكر التوصية بالحسن والإحسان في آتي العنكبوت والأحقاف .  
وكل تعبير هو المناسب فيما ورد فيه .

ف قوله: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ أنسب في آية لقمان ؛ ذلك لأن  
السياق في قصة لقمان في المصاحبة والمعاشرة ومعاملات الناس ، فقد  
بدأت الوصية بمصاحبة الأب لابنه وحسن معاشرته وتوجيهه ، ثم في  
أصول معاشرة الناس ومصاحبتهم من الأمر بالمعروف والنهي عن  
المنكر ، وعدم التكبر عليهم والفخر عليهم والاختيال مما يبغضه الناس  
من الصفات والأفعال .

لقد شملت هذه الوصية حسن المصاحبة والمعاملة في عموم  
المجتمع: مصاحبة الأب لابنه ، ومصاحبة الابن لوالديه ، ومصاحبته  
للآخرين ممن يعيش معهم .

ولم يرد مثل ذلك في سياق آتي العنكبوت والأحقاف ، فكان الأمر  
بمصاحبة الوالدين بالمعروف هنا أنسب .

وذكرُ الحسن والإحسان في آتي العنكبوت والأحقاف أنسب ، بل إن  
ذكر كل لفظة في مكانها أنسب ، فذكر الحُسْن في آية العنكبوت أنسب ،  
وذكر الإحسان في آية الأحقاف أنسب .



ذلك أنه ذكر في آية لقمان افتراض أن أبويه يجاهدانه على أن يشرك بالله فلم يذكر الإحسان أو الحسن .

وقد تقول: لقد قال في العنكبوت ذلك أيضًا ، فإنه قال: ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾ [العنكبوت: ٨] ، فما الفرق؟

والجواب: أن المجاهدة في قوله: ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي ﴾ أشد منها في قوله: ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي ﴾ ، فإن في قولنا: (جاهده على أن يفعل) معنى الحمل على الشيء وشدة المجاهدة ، وهي أقوى من قولنا: (جاهده ليفعل).

ونحوه أن تقول: (أنفقت عليه لينجح) و(أنفقت عليه على أن ينجح) فإن الجملة الأولى تفيد أنه أنفق عليه لغرض النجاح ، أما الثانية فإنها تفيد أنه أنفق عليه باشتراط النجاح ، فإن النجاح شرط للإنفاق .

ونحوه أن تقول: (زوجتك ابنتي لتعينني) و(زوجتك ابنتي على أن تعينني) ، فإن الجملة الأولى تفيد أنه زوجه ابنته لغرض إعانتته وليس ذلك اشتراطاً عليه . أما الجملة الثانية فإنها تفيد أنه زوج ابنته بشرط أن يعينه . ونحوه قوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَكْثِمَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِيبٌ ﴾ [القصص: ٢٧] .

جاء في (التحرير والتنوير): «قال هنا: ﴿ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي ﴾ وقال في سورة العنكبوت: ﴿ لِتُشْرِكَ بِي ﴾ فأما حرف (على) فهو أدلّ على تمكن المجاهدة ، أي مجاهدة قوية للإشراك ، والمجاهدة شدة السعي والإلحاح» <sup>(١)</sup> .

فذكر الحسن في آية العنكبوت ولم يذكره في لقمان وإنما ذكر ما هو أنسب .



وقد تقول: ولم قال في آية الأحقاف: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾؟  
فما الفرق بين آيتي العنكبوت والأحقاف حتى ذكر الحسن في إحداهما ،  
والإحسان في الأخرى؟

والجواب: أن الأمر ظاهر في سبب الاختلاف بينهما ، فإن  
(الإحسان) أمكن في الإكرام من (الحسن) ذلك أن الإحسان مصدر  
(أحسن).

تقول: أحسن إليه إحسانًا ، والحُسن مصدر (حُسِنَ الشيء) أي حسن  
في نفسه. فالإحسان يتعدى خيره إلى الآخرين ، تقول: (أحسنت إليه)  
يعني فعلت له خيرًا.

أما (الحُسن) فلا يتعدى خيره إلى الآخرين بل هو حسن في نفسه ،  
فتقول: (عاملته حُسنًا) أي معاملة حسنة من كلام جميل ولقاء حسن.

أما الإحسان فأن تفعل له خيرًا ، فالإحسان أمكن من الحُسن في فعل  
الخير ونفع الآخرين ، فما في الأحقاف أكثر إكرامًا وأكبر نفعًا للوالدين ،  
وذلك لأكثر من سبب:

١ - منها أنه قال: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ فذكر الحمل  
والوضع وكلاهما كره. فقد يحمل الإنسان شيئًا كرهًا ويضعه هينًا ييسر ،  
أما ههنا فكان الحمل كرهًا والوضع كرهًا. ولا تخفى آلام الوضع عند  
الولادة.

أما في آية لقمان فإنه ذكر الحمل وقال: إنه وهن على وهن ، ولم  
يذكر الوضع ومشقته ، فما في الأحقاف أشد ، فإنه ذكر كره الحمل وكره  
الوضع.

وأما في العنكبوت فلم يشأ ذلك.

٢ - الوالدان في الأحقاف مؤمنان ، بدليل قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَيَّ ﴾ [الأحقاف : ١٥] .

والآية وقعت في سياق الأبوين المؤمنين ، فقد قال بعد هذه الآية : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَلَدَيْهِ أَفِي لَكُمْ أَنْتَدِئْتِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَكْبِرَانِ اللَّهُ وَبِكَ ءَامِنُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ [الأحقاف : ١٧] ، فالأبوان هنا مؤمنان يعدانه بالبعث ويدعوانه إلى الإيمان ، بخلاف آيتي لقمان والعنكبوت من مجاهدتهما له على الشرك .

ولذا لم يذكر في آية الأحقاف : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي ﴾ .

جاء في (ملاك التأويل) : أنه لم يرد في سورة الأحقاف : (وإن جاهدك لتشرك بي) أو ﴿ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي ﴾ «لأن آية الأحقاف فيمن كان مؤمناً ، ألا ترى قوله : ﴿ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنْتُ إِلَيْكَ وَإِلَيَّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ إلى ما بعد هذا ، ولا مدخل هنا للشرك» <sup>(١)</sup> .

فناسب ذكر الإحسان في آية الأحقاف وليس مجرد الحسن .

ثم إن ذكر الحسن والإحسان في آيتي العنكبوت والأحقاف أنسب من جهة أخرى ، ذلك أنهما ذكرا في سياق الحسن من الأعمال ، فقد قال قبل آية العنكبوت : ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿٧﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا ﴿ العنكبوت : ٧-٨ ] .

وقال بعد آية الأحقاف : ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَقَبْلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ [الأحقاف : ١٦] ، فناسب حسن معاملة الوالدين



ما حسن من الأعمال ، ولم يرد مثل ذلك في سورة لقمان .  
فناسب كل تعبير موطنه من كل وجه ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ لَا سَبِيلَ لَهَا .

\* \* \*

﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾ لا ترجعون إلى غيري . وتقديم الخبر هنا كتقديمه في ﴿إِلَى الْمَصِيرِ﴾ للحصر ، وفيه إبطال للشرك . وقد جمع الضمير في (مرجعكم) لأنه ذكر الابن والوالدين ومن أناب إليه .

\* \* \*

﴿فَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي أخبركم بأعمالكم .

وقال : (أنبئكم بما كنتم تعملون) ولم يقل : (فأجزيكم) ؛ لأنه قد ينبئ الإنسان بما عمل ثم يغفر له . ثم إن المؤمن يجزيه ربه بخير مما عمل ، كما قال تعالى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ [النمل : ٨٩] ، وقال : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [العنكبوت : ٧] ، ألا ترى أنه عندما ذكر الذين كفروا في آية أخرى من السورة لم يكتف بأن يذكر أنه ينبئهم بما عملوا ، بل ذكر أنه يعذبهم بذلك فقال : ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٢٣﴾ نُنَبِّئُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿لَقَمَان : ٢٣ - ٢٤﴾ .

وجاء بضمائر المتكلم في الآية بالافراد ﴿أَنْ تُشْرِكَ بِي . . . سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَنبِئُكُمْ﴾ ؛ لأن الموطن موطن نفي الشرك وإثبات التوحيد ، فلا يجمع الضمير في مثل هذه المواطن . ونحوه قوله تعالى :



﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [العنكبوت: ٨].

وهو قد يأتي بضمير المتكلم مجموعاً للتعظيم في غير هذا الموطن وذلك نحو قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْكُمُ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ٢٣]، وقوله: ﴿وَأِمَّا زَيْتُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُفِّئُكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ [يونس: ٤٦]، وقوله: ﴿قُلْ إِنَّا الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ [١٩] مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [يونس: ٦٩ - ٧٠].

\* \* \*

﴿يَبْنِيْ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [١١]

عاد الآن إلى وصية لقمان لابنه بعد أن اعترض كلامه بوصيته سبحانه بالوالدين فقال: ﴿يَبْنِيْ إِنَّهَا إِنْ تَكُ...﴾ فكرر ندائه بقوله: (يا بني) ليعطف قلبه ويصغي إلى ما يقول. ثم ضرب له مثلاً يبين فيه قدرة الله وإحاطته بالأشياء فلا يند شيء عنه وعن قدرته بمِثْقَالِ حبة من خردل يأتي بها الله أينما كانت ، في السماوات أو في الأرض . والخردل نبات معروف حبه أصغر من السمسم يضرب مثلاً في الصغر .

لقد قال: ﴿يَبْنِيْ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ﴾ بحذف النون من (تكن) ، ثم قال بعد ذلك (فتكن) بإثبات النون ، ولعل من أسباب ذلك أنه قال: ﴿إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ﴾ فلم يعين مكانها ثم عين مكانها فيما بعد فقال: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾ ، فإن الأولى أبعد في الوجود ، أي هبأة تائهة لا مكان لها فحذف النون ،



بخلاف الثانية فإنه عَيَّن مكانها فأثبت النون ، والله أعلم<sup>(١)</sup> .

جاء في (البرهان) للزركشي أن قوله : ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا ﴾ النساء : ٤٠ ، حذفت النون من (تكن) : « تنبيهًا على أنها وإن كانت صغيرة المقدار حقيرة في الاعتبار فإن إليه ترتيبها وتضاعيفها ، ومثلها : ﴿ يَبْنِيْهَا إِيَّاهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ ﴾ »<sup>(٢)</sup> .

ثم إن ثمة قراءة هي (فتكن) بكسر الكاف وشدة النون وفتحها ، وثمة قراءة أخرى وهي (فتكن) بفتح التاء وكسر الكاف وسكون النون من (وكن يكن)<sup>(٣)</sup> وكلتا القراءتين فيها معنى الاستتار ، ذلك أن معنى (كن يكن) استتر . ومعنى (وكن الطائر) دخل عشه ، والوكن : هو عش الطائر ، فيكون المعنى : أنها إن تك مثقال حبة من خردل فتستتر في صخرة .

وهذا مما يفسر ثبوت النون في (تكن) وذلك لتعطي معنى الاستتار أيضًا ، والله أعلم .

وقال : ﴿ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ ﴾ مع أن الصخرة لا بد أن تكون في السماوات أو في الأرض ، وذلك لأن استخلاص الشيء من باطن الصخرة عسير في العادة .

من المعلوم أنه إذا أراد شخص أن يحفظ شيئًا ويصونه من الضياع لا يكتفي أن يضعه في ساحة الدار ، بل يضعه في غرفة من غرف الدار ويضعه في صندوق أو محفظة ، وقد يضع المحفظة داخل صندوق أو خزانة ، وقد يضع المحفظة داخل محفظة .

(١) انظر معاني النحو ١/ ٢٥٢ .

(٢) البرهان ١/ ٤٠٧ - ٤٠٨ .

(٣) ينظر البحر المحيط ٧/ ١٨٢ .

فالصخرة مثلها مثل المحفظة الصغيرة التي يحفظ بها الشيء .

وإذا أردت المبالغة في حفظ الشيء تعمل للمحفظة قفلاً يصعب فتحه ، وكلما كان الشيء ثميناً أو مهماً بالغت في حفظه وعدم الوصول إليه . والناس يتفننون في حفظ الأشياء وعدم الوصول إليها . وأمكن شيء في الحفظ أن يودع في مكان أمين ليس له مفتاح ولا يمكن الوصول إليه . وعند ذلك يكون استخراج عسيراً أو مستحيلاً إلا بإتلاف المحفظة .

وقد ضرب الله مثلاً لذلك بمثقال حبة من خردل في صخرة ، والصخرة ليس لها مفتاح ، وربنا يستخرج هذه الحبة من الصخرة مع أنها ليس لها مفتاح من دون أن يحطم الصخرة .

وقال : ﴿ فِي صَخْرَةٍ ﴾ ولم يقل : (على صخرة) للدلالة على خفائها وأنها في داخلها .

وقال : (في الأرض) ولم يقل : (على الأرض) ليدل على أنها في باطن الأرض .

ثم قال : ﴿ يَأْتِيهَا اللَّهُ ﴾ ولم يقل : (يعلمها الله) لأن مجرد العلم لا يدل على القدرة ، فقد تعلم أن شيئاً داخل صندوق أو خزانة ولكنك لا تقدر على فتحه ، فقوله : ﴿ يَأْتِيهَا اللَّهُ ﴾ يدل على العلم وبالغ القدرة .

وقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ أي يتوصل إلى الأشياء الخفية بأمر خفي فلا يحتاج إلى تحطيم الصخرة أو تكسيها ، بل يخرجها من داخلها بلطفه وخبرته . والإتيان بالشيء من مثل هذا الحفظ يحتاج إلى خبرة وإلى لطف بحيث يستخرجها من داخلها والصخرة كما هي .

جاء في (التفسير الكبير) : «لو قيل : إن الصخرة لا بد من أن تكون في السماوات أو في الأرض فما الفائدة من ذكرها؟...»



خفاء الشيء يكون بطرق ، منها أن يكون في غاية الصغر ، ومنها أن يكون بعيدًا ، ومنها أن يكون في ظلمة ، ومنها أن يكون من وراء حجاب .

فإن انتفت الأمور بأسرها بأن يكون كبيرًا قريبًا في ضوء من غير حجاب فلا يخفى في العادة . فأثبت الله الرؤية والعلم مع انتفاء الشرائط .

فقوله : ﴿ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ ﴾ إشارة إلى الصغر .

وقوله : ﴿ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ ﴾ إشارة إلى الحجاب .

وقوله : ﴿ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ إشارة إلى البعد ، فإنها أبعد الأبعاد .

وقوله : ﴿ أَوْ فِي الْأَرْضِ ﴾ إشارة إلى الظلمات ، فإن جوف الأرض أظلم الأماكن .

وقوله : ﴿ يَأْتِيَهَا اللَّهُ ﴾ أبلغ من قول القائل : (يعلمها الله) ، لأن من يظهر له الشيء ولا يقدر على إظهاره لغيره يكون حاله في العلم دون حال من يظهر له الشيء ويظهره لغيره ، فقوله : ﴿ يَأْتِيَهَا اللَّهُ ﴾ أي يظهرها للإشهاد .

وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ ﴾ أي نافذ القدرة .

﴿ خَيْرٌ ﴾ : أي عالم ببواطن الأمور<sup>(١)</sup> .

إن ضرب هذا المثل بعد قوله : ﴿ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ ﴾ أنسب شيء ؛ لأنه إذا كان الله يأتي بمِثْقَالِ حبة الخردل من السماوات أو الأرض ومن كل مكان فماذا يفعل الشريك ؟ وأين ملكه ؟ وما قوته ؟ وما قدرته إذا كان لا يستطيع أن يمنع استخلاص هذا الجزء الحقير اليسير ؟ ولم الشريك ؟ !

(١) النفس الكس ١٢١/٩ .



وهذا من أظهر الحجج على إبطال الشرك وانتفاء الشريك .

لقد جاء لقمان بهذا المثل لابنه ليبين له أنه لا يصح أن يكون لله شريك ، ولم يكتف بمجرد النهي وذلك ليقنع ابنه بما يقول ، وفي هذا توجيه للآباء والمرشدين أن لا يوغلوا في الأوامر والنواهي من دون ذكر حجة أو دليل أو تعليل ، والله أعلم .

قد تقول : لقد قال هنا : ﴿ إِنَّهَا إِنْ تَكِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ .  
وقال في مكان آخر : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] .

فكان بينهما بعض اختلاف في التعبير ، من ذلك :

١ - إن فعل الشرط وجوابه في لقمان مضارعان ، وفي الأنبياء ماضيان .

٢ - وإن فعل الكينونة وفي لقمان مسند إلى مؤنث ﴿ إِنْ تَكِ ﴾ . وفي الأنبياء مسند إلى مذكر : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ مِثْقَالَ ﴾ .

٣ - ذكر أماكن وجود مثقال الحبة في لقمان ولم يذكرها في الأنبياء .

٤ - كما اختلفت خاتمة كل من الآيتين .

فما السبب ؟

والجواب : أن سياق كل من الآيتين يوضح ذلك .

أما سياقها في لقمان فهو واضح .

وأما في سورة الأنبياء فالآية في الكلام على اليوم الآخر ، قال تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] .



فاتضح بذلك سبب الاختلاف :

١ - أما من حيث الاختلاف في فعل الشرط وجوابه فإن آية لقمان فيما يفعله الإنسان في الدنيا . والدنيا لا تزال باقية والأفعال فيها مستمرة ، فكان فعل الشرط وجوابه مضارعين .

وأما آية الأنبياء فالكلام فيها على موقف من مواقف القيامة وهو موقف الحساب ووزن الأعمال ، وقد انقطعت الأعمال وأحضرت للوزن فعبر عن ذلك بالماضي فقال : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ﴾ .

٢ - وأما الاختلاف في إسناد فعلي الكينونة فإنه قال في آية لقمان : ﴿ إِنَّهَا إِنْ تَكُ ﴾ فكان اسم (إن) ضميراً مؤنثاً ، أي الفعلة أو «الخصلة من الإساءة والإحسان لفهما من السياق» <sup>(١)</sup> أو ضمير القصة <sup>(٢)</sup> . فكان الفعل مسنداً إلى مؤنث . في حين كان الكلام في الأنبياء على المذكر قال : ﴿ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ ﴾ أي الشيء ، فأسند الفعل إلى المذكر .

٣ - وأما ذكر أماكن وجود مثقال الحبة في لقمان فذلك لبيان قدرة الله وشمولها ليعرف لقمان ابنه بذلك ويبطل عقيدة الشرك .

وأما في الأنبياء فالسياق مختلف ، وهو سياق الحساب ووزن الأعمال وليس ذكر أماكنها .

٤ - وأما اختلاف خاتمة كل من الآيتين فسيبه واضح أيضاً ، ذلك أن آية الأنبياء في الحساب فقال : ﴿ وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيبِينَ ﴾ .

(١) روح المعاني ٢١/٨٨ .

(٢) انظر البحر المحيط ٧/١٨٢ .



وفي لقمان في استخلاص مثقال الحبة من أماكن وجودها الخفية فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾.

فناسب كل تعبير موطنه.

وقد تقول: كيف جرى التقديم والتأخير في هذه الآية ، فقد ذكر الصخرة أولاً ثم ذكر السماوات بعدها ثم ذكر الأرض ، فما سبب ذلك؟.

والجواب: أنه ذكر الصخرة أولاً ، والصخرة قد تكون في السماء ، وقد تكون في الأرض ، فقد تكون في الأجرام السماوية صخور كالقمر والمشتري وغيرهما ، وقد تكون صخور سابحة في الفضاء. فذكر الصخرة التي يشترك وجودها في السماء والأرض.

ثم ذكر السماوات وقدمها على الأرض ، وهو الخط الجاري في السورة ، فحيث اقترنت السماوات بالأرض قدم السماوات وذلك في أكثر من موطن:

قال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضِ رَوْسِي﴾ [لقمان: ١٠].

وقال: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾ [لقمان: ١٦].

وقال: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [لقمان: ٢٠].

وقال: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥].

وقال: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [لقمان: ٢٦].

وحيث قدّم السماوات وآخر الأرض في السورة ذكر بجانب الأرض أموراً تتعلق بالأرض أو بسكان الأرض وذلك نحو قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ نَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ...﴾ [لقمان: ١٠].



وقوله: ﴿ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ . . . يَبْنِي أَقِمِ الصَّلَاةَ . . . ﴾ [لقمان: ١٦ - ١٧].

وقوله: ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ . . . ﴾ [لقمان: ٢٠].

وقوله: ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [لقمان: ٢٥].

وقوله: ﴿ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ ﴾ [لقمان: ٢٦ - ٢٧].

فكان تقديم السماوات على الأرض في الآية جاريًا على نسق ما ورد في السورة.

\* \* \*

﴿ يَبْنِي أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [١٧]

بعد أن نهى لقمان ابنه عن الشرك وبين له أسس العقيدة السليمة ، أمره بالعبادات ، وبدأ بأهم العبادات وأوجبها وهي الصلاة ، وهي العبادة التي لا تسقط عن المكلف بحال من الأحوال ، وهي أول ما يسأل عنه المرء يوم القيامة ، وكرر نداءه المحبب (يا بني) لأن ذلك مظنة الاستجابة .

وقال له: ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ ولم يقل له: (صل) ذلك لأن إقامة الصلاة تعني الإتيان بها على أتم حال وأكملة من قيام وركوع وسجود وخشوع وقراءة قرآن وذكر .

ثم أمره بعد إقامة الصلاة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

فأمره بنوعين من العبادات: ما يتعلق بالنفس وما يتعلق بالمجتمع .



فالصلاة تكميل للنفس ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تكميل للمجتمع . ذلك أن من حق المجتمع على الفرد أن يحفظه ويرسي فيه قواعد الخير والقوة ، ويجتث منه عناصر الهدم والفساد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أبرز ما يؤدي إلى ذلك .

ثم قال له : ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ لأنه يعلم أن من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر تعرض للأذى والمكاره ، فأمره بالصبر على ما يلقي .

ومن حكمة لقمان أن أمر ابنه بذلك مع علمه أنه قد يصيبه من جراء ذلك أذى ليس بالقليل ، وهذا خلاف المعهود من عموم الآباء ، فإن الآباء عادة يخشون على أبنائهم ويطلبون منهم عدم التعرض للناس من أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ، لأنه قد يلحقهم من جراء ذلك أذى يرهقهم . أما لقمان فأدرك بثاقب حكمته أن بقاء المجتمع وحفظه وصيانتة من عوامل التخريب أولى من راحة ابنه وسلامته ، فحث ابنه ليقوم بهذه المهمة على حبه له ، وأوصاه بالصبر على ما يصيبه من المكاره . وفي هذا توجيه للآباء عظيم لأن يوجهوا أبنائهم للقيام بهذه المهمة الشاقة ويحثوهم عليها مهما لقوا في سبيل ذلك من عنت وأذى ، فإن الخير الذي يعود عليهم وعلى المجتمع من القيام بذلك أعظم بكثير من الأذى الذي قد يلحقهم منه .

﴿ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ أي من الأمور الواجبة المقطوعة التي لا ينبغي أن يتراخى المرء فيها أو يتهاون .

جاء في (التفسير الكبير) : «يعني أن من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر يؤدي فأمره بالصبر عليه .

وقوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي من الأمور الواجبة المعزومة ، أي المقطوعة<sup>(١)</sup>.

وقد تقول: لقد قال هنا: ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ فأكد به ، وقال في موطن آخر: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لِمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: ٤٣] فأكد به بلان واللام فما الفرق؟

والجواب: أن المقامين مختلفان ، ذلك أنه قال في لقمان: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ، فأمره بالصبر .

وقال في الشورى: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لِمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ فأضاف المغفرة إلى الصبر ، أي أن تصبر على ما أصابك وتغفر لمن أساء إليك . وهذا أشق على النفس من مجرد الصبر ، فاحتاج إلى زيادة التوكيد فقال: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لِمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾<sup>(٢)</sup>

\* \* \*

﴿وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾<sup>(١٨)</sup>

«انتقل لقمان بابنه إلى الآداب في معاملة الناس فنهاه عن احتقار الناس وعن التفخر عليهم ، وهذا يقتضي أمره بإظهار مساواته مع الناس وعدّ نفسه كواحد منهم»<sup>(٣)</sup>.

فنهاه عن التكبر عليهم والإعراض عنهم .  
ومعنى تصغير الخد إمالته عنهم تكبرا وإعراضا .

(١) التفسير الكبير ٩/ ١٢١ - ١٢٢ .

(٢) انظر التعبير القرآني ٢٠١ .

(٣) ١١ - ١٢ ، ١١ - ١٢ ، ١٦٦ / ٢١ .



والمرح هو النشاط مع الزهو والخيلاء «فالمرح مختال في مشيته»<sup>(١)</sup>.  
والاختيال: «من الخيلاء ، وهو التبخر في المشي كبراً»<sup>(٢)</sup>.  
و(مختال) مفتعل من (خال) يقال: خال الرجل واختال إذا تكبر.  
والمختال: الصلف المتباهي الجهول المعجب بنفسه<sup>(٣)</sup>.  
و(اختال) أبلغ من (خال) في التكبر والإعجاب بالنفس ؛ لأنه على وزن (افتعل).  
وإن من معاني (افتعل) المبالغة في معنى الفعل . فالمختال هو المبالغ في التكبر والتباهي والإعجاب بالنفس وفي سائر معاني الوصف .  
و(الفخور) من الفخر ، وهو تعداد ما أعطي من مال أو نسب أو غير ذلك والمباهاة في ذلك .  
جاء في (روح المعاني): «الفخور من الفخر ، وهو المباهاة في الأشياء الخارجة عن الإنسان كالمال والجاه ، ويدخل في ذلك تعداد الشخص ما أعطاه لظهور أنه مباهاة بالمال»<sup>(٤)</sup>.  
وجاء في (المحرر الوجيز): «قال مجاهد: الفخور هو الذي يعدد ما أعطى ولا يشكر الله تبارك وتعالى ، قال: وفي اللفظ الفخر بالنسب وغير ذلك»<sup>(٥)</sup>.  
والفخور على زنة فعول ، وهو من صيغ المبالغة للدلالة على الإكثار

(١) المحرر الوجيز ١١/٥٠٣ .

(٢) روح المعاني ٢١/٩٠ .

(٣) ينظر لسان العرب (خول) ١١/٢٢٦-٢٢٨ .

(٤) روح المعاني ٢١/٩٠ .

(٥) المحرر الوجيز ١١/٥٠٣ .



من إظهار ذلك والمبالغة فيه .

وقال : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ ﴾ ولم يقل : (على الأرض) كما قال في وصف عباد الرحمن : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ [الفرقان : ٦٣] ، ذلك أن (في) تفيد الظرفية ، أي كأنه يريد أن يخرق الأرض برجليه من شدة مرجه ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ [الإسراء : ٣٧] .

وأما (على) فتفيد الاستعلاء فقال : ﴿ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ ﴾ وذلك لأنه قال : (هونًا) أي على مهل بسكينة ووقار ، فناسب كل حرف موضعه .

إن الأبنية التي وردت في الآية كلها تفيد المبالغة :

فقوله : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ﴾ يدل على المبالغة في المرح ، ذلك أنه جاء بالحال مصدرًا وهو يدل على المبالغة .

وقوله : (مختال) يدل على المبالغة في الوصف ، لأن صيغة مفتعل تفيد المبالغة .

وقوله : (فخور) يدل على المبالغة في الفخر .

وقد تقول : ولم جاء بالوصفين على المبالغة ، أفترى أن الذي لا يبالغ في الوصف لا يشمله انتفاء الحب ؟

والجواب : أنه ليس الأمر على ما توهمت ، فإخباره أن الله لا يحب المبالغة في الوصف السيء لا يعني أنه يحب غير المبالغ ، وإنما هو إخبار عن الوصف في المقام الذي ورد فيه .

فقولك : (أنا لا أحب الكذوب) لا يعني أنك تحب الكاذب .  
وقولك : (إني أحب الصدوق) لا يعني أنك لا تحب الصادق .

فقد تقول في مقام : (أنا لا أحب الكذوب) ، وقد تقول في مقام

آخر: (أنا لا أحب الكاذب). وقد تقول في مقام: (أنا أحب الصدوق) ،  
وقد تقول في مقام آخر: (أنا أحب الصادق) بحسب ما يقتضيه المقام .

والبلاغة - كما هو معلوم - إنما هي مطابقة الكلام لمقتضى الحال .  
ولذا قال الله مرة: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ [النساء: ١٠٧] ،  
بصيغة المبالغة ﴿ خَوَّانًا ﴾ ، وقال مرة أخرى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾  
[الأنفال: ٥٨] ، بصيغة اسم الفاعل لا بصيغة المبالغة .

وأخبر الله عن نفسه مرة فقال: ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [الشورى: ٢٣] .  
فقال: (شكور) بصيغة المبالغة ، وقال مرة أخرى: ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٥٨] ، بصيغة اسم الفاعل بحسب المقام الذي  
اقتضى كلا منهما .

فإنه قال في سورة النساء: ﴿ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ [النساء: ١٠٧] فقال: (يختانون) بوزن  
(يفتعلون) الذي يفيد المبالغة في الخيانة فقال: (خَوَّانًا) بصيغة المبالغة .

ثم ذكر صفات هؤلاء الخوانين بقوله: ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾ هَذَا ثُمَّ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١٠٩﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٠﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿١١٢﴾ [النساء: ١٠٨-١١٢] .

فقال: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ ولم يقل: (خائنًا) لأن  
هؤلاء خوانون ، أي مبالغون في الخيانة .

في حين قال تعالى في الأنفال: ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَانِذِرْ إِلَيْهِمْ



عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾ [الأنفال: ٥٨] ، فلم يذكر أنهم خانوا وإنما خيفت منهم الخيانة فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ ولم يقل: (إنه لا يحب الخوانين) فإنهم لم يخونوا أصلاً ، فإذا خان هؤلاء فسيكونون خائنين ، والله لا يحب الخائنين .

فصفات السوء بعضها أشد من بعض والله يبغضها جميعاً ، ولكن يبغض المبالغ فيها أشد .

وصفات الخير بعضها أشد من بعض والله يحبها جميعاً ، ولكنه يحب المكثّر منها أشد .

فالذي يصعّر خده للناس ويمشي في الأرض مرحاً هو مبالغ في الصفات المذمومة ، فأخبر أن الله لا يحب المبالغين في الصفات المذمومة ، ولو قال: (إن الله لا يحب كل خائن فاخر) لم يفهم أن من تقدم مبالغ في الصفات المذمومة . ونحو ذلك أنه قد يبالغ إنسان في الكذب ، ويكذب مرة بعد مرة فنقول له: (أنا لا أحب الكذاب) إشارة إلى أنه كثير الكذب .

وتقول: (أنا لا أحب الكاذب) لمن كذب مرة ولم يعتد الكذب .

لقد جمع الله في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ بين وصفين أحدهما في السلوك وهو المختال ، والآخر في القول وهو الفخور .

فأخبر بذلك أنه يبغض الذميمة من الفعل والقول .

وهذا جاء بعد قوله: ﴿وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ ذلك لأن الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر عليه قبل غيره أن يكون متواضعاً حسن القول والفعل لا يختال ولا يفخر ، وهذا من ألزم الأشياء للدعاة والمرشدين .

إن هذا لازم على كل فرد ، وهو على الدعاة ألزم وأوجب .

قد تقول لقد قال هنا : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ فأكد الجملة بأن ، وقال في سورة الحديد : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ [الحديد: ٢٣] من دون تأكيد ، فما الفرق ؟

والجواب : أن المقام مختلف ، فإن المقام في لقمان في بيان آداب المعاملات وحسن التصرف مع الناس فقال : ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ [لقمان: ١٨ - ١٩] .

فنهاه عن الكبر وعن المشي في الأرض مرحًا وطلب منه القصد في المشي وعدم رفع الصوت فناسب ذلك قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ بالتوكيد .

وأما في سورة الحديد فليس الكلام على ذلك ، فهو ليس في بيان آداب المعاملة ولا في العلاقات بين الناس فلم يؤكد ذلك ، قال تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ [الحديد: ٢٣] .

ألا ترى أنه لما كان الكلام في سورة النساء على العلاقات بين الناس وإحسان المعاملة لهم أكد التعبير بأن كما أكد في لقمان فقال : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾ [النساء: ٣٦] .

فأمرنا بإحسان المعاملة مع من ذكر من الوالدين وذوي القربى واليتامى والمساكين وإحسان المعاملة إلى الجار حتى انتهى إلى ملك اليمين

فناسب أن يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾ بالتوكيد.

فناسب كل تعبير مكانه . والله أعلم .

\* \* \*

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ (١٩)

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ أي توسط في المشي بين الإسراع والإبطاء .

والمشي إنما يكون بقدر الحاجة ، فإن احتجت إلى الإسراع أسرع ، وإلا فتوسط في مشيك ، ولا يكن سمتك التماوت في المشي فإنه مذموم .

﴿وَأَعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ أي اخفض منه ، وقال : (اغضض من صوتك) ولم يقل : (اغضض صوتك) لأنه ليس المطلوب أن يخفض صوته كله فلا يسمع ، وإنما المطلوب منه بقدر ما يحتاج إليه السامعون ، فلا يكون أعلى من ذلك فيزعجهم ، ولا يكون أقرب إلى الهمس فلا يسمعون .

وهذا كما ترى إشارة إلى التوسط والاعتدال فيما ذكر .

جاء في (التفسير الكبير) : «لما قال : ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ وعدم ذلك قد يكون بضده ، وهو الذي يخالف غاية الاختلاف ، وهو مشي المتماوت الذي يري من نفسه الضعف ترهًا فقال : ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ أي كن وسطاً بين الطرفين المذمومين . . .

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ إشارة إلى التوسط في الأفعال والأقوال» (١) .

﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ أي أقبحها ، فذكر من يرفع صوته

(١) التفسير الكبير ٩/ ١٢٢ - ١٢٣ .





أكثر مما ينبغي بصوت الحمار ونكره في النفوس ليغض منه .

«فإن قلت : لم وحد صوت الحمير ولم يجمع ؟ .

قلت : ليس المراد أن يذكر صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع ، وإنما المراد أن كل جنس من الحيوان غير الناطق له صوت ، وأنكر أصوات هذه الأجناس صوت هذا الجنس ، فوجب توحيده» <sup>(١)</sup> .

فإن قلت : ولم قال هنا : (لصوت الحمير) ولم يقل : (لصوت الحُمُر) وكلاهما جمع الحمار ، مع أنه قال في موطن آخر : ﴿كَانَهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ﴾ [المدر: ٥٠] ، فجمع على الحُمُر؟

فنقول : إن القرآن استعمل (الحمير) جمعاً للحمار الأهلي ، واستعمل (الحُمُر) جمعاً للحمار الوحشي فقال : ﴿وَالْحَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ [النحل : ٨] .

وما عرفه عموم الناس من الأصوات المنكرة صوت الحمر الأهلية وهي التي تعيش معهم فجمعه على الحمير . هذا علاوة على فواصل الآي ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾ ﴿٢١﴾

انتهت وصية لقمان لابنه وبدأ الآن كلام آخر وهو كلام الله يخاطب عباده قائلاً : ﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ . . .﴾ وهذا الكلام متصل بكلامه سبحانه قبل الوصية وهو قوله : ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا . . . هَذَا خَلْقُ اللَّهِ . . .﴾ .



فذكر هناك خلق السماوات وإلقاء الرواسي في الأرض وبث الدواب وغير ذلك ، وذكر هنا النعم التي أنعمها الله علينا في السماوات والأرض بتسخير ما فيهما لنا وإسباغ النعم علينا فهو الخالق وهو المسخر وهو المفيض بالنعم .

وكان المظنون والمتوقع أن معرفة هذا الأمر تدعو الناس إلى عبادته وطاعته سبحانه ، لكن قسماً من الناس مع ذلك كله يجادلون في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

إن هذه الآية مرتبطة بأول السورة ، ذلك أنه قال في أول السورة : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ ٢ هُدى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿ فوصف الكتاب بأنه حكيم ، وذكر أنه هدى ورحمة للمحسنين ، وذكر أن هؤلاء يجادلون بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

فقوله : ﴿ بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ يقابل وصف الكتاب بأنه حكيم .

وقوله : ﴿ وَلَا هُدًى ﴾ يقابل وصف الكتاب بأنه هدى .

وقوله : ﴿ وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴾ نفى وجود الكتاب المنير عندهم ، وقد أثبتة في الابتداء وأشار إلى آياته فقال : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ .

وقال : ﴿ هُدى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴾ وهؤلاء لم يحسنوا في الجدل لأنهم جادلوا بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

وأما الرحمة المذكورة في أول السورة فتقابلها رحمته سبحانه بخلقه في تسخيره لهم ما في السماوات وما في الأرض وإسباغ النعم الظاهرة والباطنة عليهم .

ثم لنلاحظ التعبير في هذه الآية فإنه جاء بأحسن ترتيب .



فقد قال: ﴿الَّذِينَ تَرَوْنَ﴾ والخطاب لعموم العقلاء من الخلق ، ولم يقل (ألم تر) بخطاب المفرد.

وقال: ﴿سَخَّرَ لَكُمْ﴾ فذكر نعمته بالتسخير لعموم الخلق.

وقال: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فشمل عموم ما فيهما ، وهذا أعم تسخير وأشمله ، فلم يقل كما قال في مواطن: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ ، ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾ ، ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾.

وقال: (أسبغ) والإسباغ هو الإفاضة في العطاء وغيره ، والزيادة في ذلك ، وليس مجرد العطاء.

وقال: (نعمه) فجاء بجمع الكثرة ، ولم يقل: (أنعمه) وذلك للدلالة على كثرة النعم.

وقال: (ظاهرة وباطنة) للدلالة على شمول النعم بكافة أنواعها. وهو أوسع شمول وأعمه.

وقال: ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ فأفاض في ذكر مركب الجهل وعناصره.

فأوسع وأفاض في المسخر لهم وهم عموم الخلق بقوله: (لكم). وأوسع وأفاض فيما سخره لهم وهو ما في السماوات وما في الأرض.

وأوسع وأفاض في الفعل بقوله: (أسبغ).

وأوسع وأفاض في النعم بقوله: (نعمه).

وأوسع في الشمول والعموم وهو قوله: (ظاهرة وباطنة).



وأوسع وأفاض في ذكر عناصر الجهل وهو قوله: ﴿يَغْيِرْ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾.

ثم إن عناصر الجهل هذه تشمل عناصر الجهل الباطن والظاهر.

فقوله: ﴿يَغْيِرْ عِلْمٍ﴾ نفى عنهم العلم ، والعلم إنما هو في النفوس ، وهو لا يظهر للرائي وإنما تظهر آثاره أو بعض آثاره ، فأنت لا تعلم ماذا يحمله الشخص من علم ولا مقدار من مجرد رؤيته ، فهو من الأمور الباطنة.

وقوله: (ولا هدى) نفى عنهم الهدى ، والهدى يكون ظاهرًا وباطنًا.

فمن الهدى الظاهر الكتب ؛ ولذلك سمي القرآن كتاب الله هدى ، فقد قال: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] ، وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِّلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ٨٩].

ومن الهدى الظاهر أدلاء الطريق وعلاماته ، ومنه قوله تعالى على لسان موسى عليه السلام: ﴿لَعَلَّيْءَايُكُم مِّنْهَا يَقْبَسُواْ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ [طه: ١٠].

وذكر القرآن النجوم والجبال والسبل للهداية فقال: ﴿وَعَلَّمَتِ وَيَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦] ، وقال: ﴿وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَانْهَرًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٥].

ومن الهدى الباطن توفيق الله للإنسان لاتباع الحق بما يقذفه في قلبه من نور وذلك نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ [الكهف: ١٣] ، وقوله: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [مريم: ٧٦] ، وقوله: ﴿هَلْ شِئْنَا لَآئِنَّا كُلَّ نَفْسٍ هَدَيْنَاهَا﴾ [السجدة: ١٣] ، وقوله: ﴿إِنَّكَ



لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴿٥٦﴾ [القصص: ٥٦] ، فهذا توفيق من الله ونور يقذفه في قلب من يشاء من عباده فيهدي أو يزداد هدى .  
وقوله : ﴿ وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ ﴾ نفى وجود الكتاب المنير عندهم والكتاب ظاهر مقروء .

فنفي عنهم كل عناصر العلم والهداية ما ظهر منها وما بطن .  
وقد تدرج في ذكر العناصر من الباطن إلى المشترك إلى الظاهر .  
ثم وصف الكتاب بأنه منير ؛ لأن هؤلاء قد يرجعون إلى كتب غير منيرة مثل ذلك الذي يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله ، أو يرجعون إلى الكتب المحرفة ، فهذه الكتب لا تهدي الضال .

جاء في (التفسير الكبير) : « قال في الكتاب : ﴿ وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ ﴾ لأن المجادل منه من كان يجادل من كتاب ولكنه محرف مثل التوراة بعد التحريف ، فلو قال : (ولا كتاب) لكان القائل أن يقول : لا يجادل من غير كتاب ، فإن بعض ما يقولون فهو في كتابهم ولأن المجوس والنصارى يقولون بالتثنية والتثليث من كتابهم ، ﴿ وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ ﴾ فإن ذلك الكتاب مظلم» <sup>(١)</sup> .

إن المجادلة في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير أنكر المجادلات ، وهي منكورة في العقول كإنكار صوت الحمير في الأذان أو أشد نكراً . ومن لطيف الموافقات أن تكون هذه الآية بعد قوله : ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصَوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ .

\* \* \*



﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلَوْ كَانِ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾

أراد أن يبين ضلالهم وجهلهم وقلة فهمهم وإدراكهم فلم يقل: (وإذا قيل لهم اتبعوا سبيلنا) أو ما عندنا أو كتابنا لئلا تأخذهم العزة بالإثم ، بل قال: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ الله الذي خلقهم وسخر لهم ما في السماوات وما في الأرض وأسبغ عليهم نعمه .

وقال: (إذا قيل لهم) ولم يذكر فاعلاً معيناً لأنه لا يتعلق غرض بذكره ، ولئلا يظن أن رفضهم بسبب هذا القائل ، ولو كان القائل غيره لم يكن جوابهم كذلك ، بل يكون هذا جوابهم أيّاً كان القائل .

قالوا: ﴿ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ فجعلوا آباءهم بإزاء الله سبحانه .  
إنهم لم يقولوا: (لو نعلم أن هذا أنزله الله لاتبعناه) ، ولو قالوا ذلك لكان معهم حديث آخر ولعذرهم السامع حتى يقيم عليهم الحجة ، ولكنهم آثروا اتباع آبائهم على ما أنزل الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .  
ثم قال تعالى: ﴿ أَوَّلَوْ كَانِ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾

وهذا السؤال تعجيب من حالهم ، ذلك أن كل معتنق فكرة أو دعوة أو عقيدة يبتغي بذلك عاقبة حسنة ومالاً سعيداً . وقد ذكر أمرين كل واحد منهما ينبغي الفرار منه .

فقد ذكر أن الشيطان هو الذي يدعوهم إلى ذلك ، وأن عاقبة من اتبعه عذاب السعير ، فكيف يتبعونه ولا يتبعون ما أنزل الله ؟ .

وهذا إهابة بكل عاقل لأن ينجو بجلده مما هو عليه ويفر منه إلى الله ويسلم وجهه إليه سبحانه .

﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (٢١)

أكثر ما وردت متصرفات الفعل (أسلم) في القرآن الكريم متعدية باللام نحو قوله: ﴿ اسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [البقرة: ١٣١] ، وقوله: ﴿ وَأَمَرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [غافر: ٦٦] ، وقوله: ﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ ﴾ [الزمر: ٥٤] ، ولم يرد متعديًا بإلى إلا في آية لقمان هذه .

وقيل في الفرق بين قولنا: (أسلمت إليه) و(أسلمت له) ، أن (أسلم إليه) يأتي بمعنى الإعطاء وبمعنى التفويض ، تقول: (أسلمت إليه الشيء) أي دفعته إليه ، وتقول: (أسلمت وجهي إليه) أي فوضت أمري إليه .  
وأما: (أسلم له) فمعناه انقاد له واستسلم له ، ومعناه أيضًا جعل نفسه سالمًا له ، أي خالصًا له .

جاء في (لسان العرب): «أسلم إليه الشيء: دفعه . . .

الإسلام والاستسلام: الانقياد . . . يقال: فلان مسلم ، وفيه قولان: أحدهما: هو المستسلم لأمر الله ، والثاني: هو المخلص لله العباد» <sup>(١)</sup> .  
وجاء في (الكشاف): «فإن قلت: ما له عدى بإلى ، وقد عدى باللام في قوله: ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾؟ .

قلت: معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالمًا لله ، أي خالصًا له .

ومعناه مع (إلى) أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه . والمراد التوكل عليه والتفويض إليه» <sup>(٢)</sup> .

(١) لسان العرب (سلم) .

(٢) الكشاف ١٩/٥ .



وجاء في (روح المعاني): ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ بأن فوض إليه تعالى جميع أموره ، وأقبل عليه سبحانه بقلبه وقالبه . فالإسلام كالتسليم التفويض . و(الوجه) الذات . والكلام كناية عما أشرنا إليه من تسليم الأمور جميعها إليه تعالى والإقبال التام عليه عز وجل ، وقد يعدى (الإسلام) باللام قصدًا لمعنى الإخلاص<sup>(١)</sup> .

وعلى هذا يكون معنى :

أسلم إليه الشيء : دفعه إليه . وأسلم إليه الأمر ، أي فوضه إليه . ومعنى (أسلم له) انقاد له واستسلم له وأخلص له .

وورد الفعل (أسلم) مع (إلى) متعديًا إلى مفعول به . قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ والظاهر أن الأصل في نحو هذا الاستعمال أن يتعدى إلى مفعول به .

وأما مع اللام فقد جاء متعديًا إلى مفعول به وغير متعدٍ إلى مفعول به كقوله تعالى في المتعدي : ﴿ فَقُلْ أَصَلَّيْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ ﴾ [آل عمران : ٢٠] .

وقوله في غير المتعدي : ﴿ وَأَمَرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [غافر : ٦٦] ، وقوله : ﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ ﴾ [الزمر : ٥٤] .

وقد يرد الفعل وحده من دون حرف جر ولا مفعول به كقوله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلٌّ لِّمَ تُوْمِنُونَ وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا ﴾ [الحجرات : ١٤] ، وقوله : ﴿ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴾ [الجن : ١٤] .

وقد ورد الفعل (يسلم) في آية لقمان مُعَدَّى بِإِلَى دون اللام لأكثر من سبب :

من ذلك أن هذه الآية جاءت بعد قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا



أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴿١﴾ وَالْإِتِّبَاعُ مَعْنَاهُ فِي الْأَصْلِ السَّيْرُ خَلْفَ الْمُتَّبِعِ . فَقُولُكَ : (اتَّبَعْتُ فَلَانًا) أَي سَرْتُ خَلْفَهُ مُقْتَدِيًا بِهِ . فَمَنْ اتَّبَعَ شَخْصًا فَكَأَنَّهُ يَسْلُمُ إِلَيْهِ قِيَادَهُ وَيُدْفَعُهُ إِلَيْهِ .

فَالْكَفْرَةُ أَسْلَمُوا إِلَى الشَّيْطَانِ قِيَادَهُمْ وَاتَّبَعُوا آبَاءَهُمْ .

وَالْمُؤْمِنُونَ أَسْلَمُوا إِلَى اللَّهِ وَجُوهَهُمْ ، أَي أَنْفُسَهُمْ كَمَا يَدْفَعُ الْقِيَادَ إِلَى مَنْ يَقُودُ .

وَالْوَجْهَ مَعْنَاهُ الذَّاتُ وَالنَّفْسُ . وَذَكَرَ الْوَجْهَ لِأَنَّ الْوَجْهَ أَكْرَمُ شَيْءٍ ظَاهِرٍ فِي الْجِسْمِ .  
هَذَا وَجْهٌ .

وَالْوَجْهَ الْآخَرَ أَنْ (أَسْلَمَ إِلَيْهِ) بِمَعْنَى فَوَّضَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ ، ذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ أَكْثَرَ مَا يَشْعُرُ بِالْحَاجَةِ إِلَى تَفْوِضِ أَمْرِهِ إِلَى اللَّهِ عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالنَّوَازِلِ ، فَإِنَّهُ يَخْشَى أَنْ تَعْصِفَ بِهِ الْعَوَاصِفُ وَتَغْرِقَهُ سَيُولُ النَّوَازِلُ فَيَشْعُرُ بِالْحَاجَةِ الْمُلْحَةِ إِلَى عَاصِمٍ يَحْفَظُهُ وَإِلَى الْإِسْتِمْسَاكِ بِمَا يَثْبِتُهُ فَقَالَ : ﴿ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ .

وَأَمَّا مَالُ هَذِهِ الْأُمُورِ الَّتِي يَخْشَاهَا وَمَا تَنْكَشِفُ عَنْهُ فَإِلَى اللَّهِ أَمْرُهَا وَحَسْبُهُ أَنْ يَسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى إِلَى أَنْ يَسْتَبِينَ قَضَاءَ اللَّهِ فِيهَا ﴿ وَإِلَى اللَّهِ عَقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ .

فَقُولُهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ اقْتَضَى أَنْ يَقُولَ : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ بِمَعْنَى تَسْلِيمِ النَّفْسِ إِلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ : ﴿ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى وَإِلَى اللَّهِ عَقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ اقْتَضَى أَنْ يَقُولَ : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ بِمَعْنَى تَفْوِضِ الْأَمْرِ إِلَيْهِ .



فقد اقتضى هذا الفعل من وجهين والله أعلم .

وقد تقول : لقد قال في سورة البقرة : ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة : ١١٢] ، فعَدَى الفعل (أسلم) باللام ، وعدَّاه في لقمان بإلى كما علمنا فما الفرق ؟ فنقول : هناك أكثر من سؤال في هاتين الآيتين وليس هذا السؤال وحده ، من ذلك :

١ - أنه قال في لقمان : ﴿ وَمَنْ يُسْلِمْ ﴾ بالمضارع .

وقال في البقرة : ﴿ مَنْ أَسْلَمَ ﴾ بالماضي .

٢ - وقال في لقمان : ﴿ إِلَى اللَّهِ ﴾ بالتعدية بإلى .

وقال في البقرة : ﴿ لِلَّهِ ﴾ بالتعدية باللام .

٣ - وقال في لقمان : ﴿ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ .

ولم يقل مثل ذلك في آية البقرة .

٤ - وقال في لقمان : ﴿ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ .

وقال في البقرة : ﴿ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

فلم ذلك ؟

فنقول إن كلاً من هذه السؤالات يحتاج إلى جواب :

أما ذكر الفعل مضارعاً في لقمان وماضيّاً في البقرة فذلك أن معنى الفعل في لقمان - كما ذكرنا - تسليم الوجه إلى الله وتسليم القيادة إلى من أمر الله باتباعه ودفعه إليه .

ومعناه أيضاً تفويض أموره إليه .

والأمور التي تحتاج إلى الاتباع متعددة متجددة ، والأمور التي تشعر



بالحاجة إلى تفويضها إلى الله متعددة متجددة ، فجاء بالفعل مضارعاً كما ذكرنا في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ ﴾ وذلك أن فعل الشرط يأتي غالباً في القرآن ماضياً فيما يقل تكراره أو مظنة أنه مرة واحدة ، ويؤتى به مضارعاً فيما يتكرر وقوعه .

أما في البقرة فقد جاءت ردّاً على قول اليهود والنصارى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًى ﴾ [البقرة: ١١١] ، فقال تعالى ردّاً عليهم : ﴿ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة: ١١١ - ١١٢] ، أي بلى يدخلها المسلم ، فالدخول في الإسلام يحصل مرة ولا يتكرر كل يوم ، وإنما تتكرر الأعمال التي يقوم بها المسلم ، فإذا شهد المرء بالشهادتين دخل الإسلام وقد أسلم .

أما الأحداث التي يفوضها المرء إلى الله فهي متكررة متجددة مستمرة ، فجاء بالفعل مضارعاً في لقمان وماضيّاً في البقرة .

وأما التعدية بالي واللام فقد ذكرنا معناهما وذكرنا الفرق بينهما ، فمعنى ﴿ يُسَلِّمُ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ : يفوض أمره إلى الله ويتوكل عليه ، ولذا كان جواب الشرط ﴿ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ .

ومعنى (أسلم وجهه لله) : دخل في الإسلام ، ومعناه أيضاً : استسلم لأمر الله وانقاد له وجعل نفسه سالماً لله ، أي خالصاً له ، ولذا كان جواب الشرط : ﴿ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

ف (أسلمت لله) أعلى من (أسلمت إلى الله) لأنه جعل نفسه سالماً ، أي خالصاً له لم يترك من نفسه شيئاً لغير الله ، كما قال تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ﴾ [الزمر: ٢٩] ، أي خالصاً له من الشراكة .



ولذا - والله أعلم - أخبر الله عن نبيه وخليله إبراهيم حين قال له ربه أسلم أنه قال: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١] باللام. وقال الله لخاتم الرسل والنبیین: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [غافر: ٦٦] ، وأمره أيضًا أن يقول: ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٧١] ، وأمره مرة أخرى أن يقول: ﴿أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعْتُ﴾ [آل عمران: ٢٠] .

وقالت ملكة سبأ: ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [النمل: ٤٤] ، كل ذلك باللام.

فما كان الفعل (أسلم له) أتم وأكمل كان الجواب أعلى وأتم ، فقال: ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ .

جاء في (التفسير الكبير) أن «(من أسلم لله) أعلى درجة ممن يسلم إلى الله. لأن (إلى) للغاية واللام للاختصاص ، يقول القائل: أسلمت وجهي إليك ، أي توجهت نحوك ، وينبئ هذا عن عدم الوصول ؛ لأن التوجه إلى الشيء قبل الوصول. وقوله: (أسلمت وجهي لك) يفيد الاختصاص ولا ينبئ عن الغاية التي تدل على المسافة وقطعها للوصول. إذا علم هذا فنقول: في البقرة قالت اليهود والنصارى: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾ قال الله ردًا عليهم: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ ، ثم بين فساد قولهم بقوله تعالى: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١١٢] «<sup>(١)</sup> .

وقد تقول: لقد آخر الجار والمجرور عن الفعل (أسلم) في مواطن وقدمهما على الفعل في بعض المواطن ، فقد قال تعالى في سورة الزمر مثلاً: ﴿وَإِنِّيَبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾ [الزمر: ٥٤] ، فأخر الجار والمجرور

(١) التفسير الكبير ١٢٥/٩ .



عن الفعل (أسلموا). في حين قال في سورة الحج: ﴿فَلَهُ أَسْلِمُوا﴾ [الحج: ٣٤] ، بتقديم الجار والمجرور على الفعل ، فما السبب؟

والجواب: أن للتقديم والتأخير ولا شك سبباً يدعو إليه. ونحن هنا لا نريد أن نستقصي كل الآيات التي ورد فيها الفعل (أسلم) لبيان ذلك ، ولكن أقول بإيجاز: إن قسماً من الآيات لا يصح فيها التقديم وذلك كما في قوله: ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ، وقوله: ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٧١] ، لما فيه من تقديم الصلة على الموصول ، فلا يصح أن نقول: (وأمرت لرب العالمين أن أسلم) لما فيه من تقديم الجار والمجرور على (أن) ، وما تعلق به متأخر عنها ، فلا يصح أن يعمل ما بعد (أن) فيما قبلها.

وكذلك القول في ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسْلِمَ﴾ فإنه على تقدير (أن).

وأما فيما يجوز فيه التقديم والتأخير فنقول: إنه في مقام التوحيد يقدم الجار والمجرور على الفعل لقصد الحصر ، أما في غير مقام التوحيد فيؤخره إلا إذا اقتضى غير ذلك سبب آخر. وأضرب لك مثلاً يوضح ذلك في آيتي الحج والزمر اللتين ذكرناهما:

قال تعالى في سورة الحج: ﴿فَالِهَكُمْ إِلَهُ وَحْدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَيَشِرَ الْمُخْبِتِينَ﴾ [الحج: ٣٤].

وقال في الزمر: ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٥٣] وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُوا﴾ [الزمر: ٥٣ - ٥٤].

فقدم الجار والمجرور (فله) على الفعل (أسلموا) في آية الحج لأنه في مقام التوحيد ، فقد قال: ﴿فَالِهَكُمْ إِلَهُ وَحْدٌ﴾ فقدم الجار والمجرور لحصر الإسلام له.

وليس كذلك الأمر في الزمر ، فإنه ليس في مقام ذكر التوحيد ، ولكن السياق في ذكر المسرفين في الذنوب ومغفرة الله لها ، فلم يقدم الجار والمجرور لأن المقام لا يقتضي ذاك ، والله أعلم .

﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾

أي من يسلم وجهه إلى الله في حالة اتصافه بالإحسان فقد استمسك بالعروة الوثقى .

فهذا الأمر ينطبق على من هو متصف بالإحسان دون من لم يتصف به كما قال رسول الله ﷺ : ( تعرّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ) .

قال تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٦] ، وقال : ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت : ٦٩] .

وقد تقول : لقد قال الله في آية لقمان : ﴿ فَقَدْ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ ، وقال في البقرة : ﴿ فَقَدْ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا ﴾ [البقرة : ٢٥٦] ، فزاد في البقرة ﴿ لَا انْفِصَامَ لَهَا ﴾ على ما في لقمان فما السبب ؟

والجواب : أن سياق كل آية من الآيتين يوضح السبب ، فقد قال تعالى في سورة البقرة : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَن يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٥٦] .

فذكر في آية البقرة الكفر بالطاغوت . والكفر بالطاغوت قد يلحق صاحبه الأذى والعنت ، فإن (الطاغوت) هو المبالغ في الطغيان والتعدي ، والطاغوت كل رأس في الضلال والإضلال من الشياطين والإنس ، والأصنام فقال : ﴿ لَا انْفِصَامَ لَهَا ﴾ مبالغة في حفظ من يستمسك

بها ، وليس السياق في مثل ذلك في لقمان ، فلم يحتاج إلى مثل ما ذكر في آية البقرة . فكل تعبير مناسب لما ورد فيه .

وقال : ﴿ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ ﴾ ولم يقل : ( استمسك ) من دون ( فقد ) ، أي لم يقل : ( ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن استمسك ) ذلك أن ( قد ) للتحقيق ، والمعنى أنه تحقق استمساكه بالعروة الوثقى وحصل . ولو لم يأت بـ ( قد ) لاحتل أن يكون ذلك في المستقبل ، ذلك أن الفعل الماضي إذا وقع فعلاً للشرط أو جواباً له فالغالب أن يكون للاستقبال وذلك نحو قولك : ( إن درست نجحت ) فإن ذلك للاستقبال ، وكقولك : ( من يكفر بالله أدخله النار ) فالفعل ( أدخله النار ) يفيد الاستقبال مع أنه ماض ، فجاء بـ ( قد ) للدلالة على أن الاستمسك بالعروة الوثقى قد حصل لمن يسلم وجهه إلى الله .

وقال : ( استمسك ) ولم يقل : ( أمسك ) للدلالة على المبالغة في الإمساك .

ووصف العروة بأنها ( الوثقى ) ولم يقل : ( الوثيقة ) للدلالة على أنها أوثق العرى وليس ثمة عروة أوثق منها .

﴿ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾

قدم الجار والمجرور للحصر لأن عاقبة الأمور إليه وحده .

جاء في ( روح المعاني ) : « وتقديم ( إلى الله ) للحصر ردّاً على الكفرة في زعمهم مرجعية آلهتهم لبعض الأمور »<sup>(١)</sup> .

\* \* \*



﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (٢٣)

نود أن نذكر طرفاً من الملاحظات التعبيرية في هذه الآية .

١ - قال تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ فجاء بفعل الشرط ماضياً بعد قوله تعالى في الآية السابقة : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ ﴾ وقد كان فعل الشرط مضارعاً .

وهذا التعبير نظير قوله تعالى في آية سابقة ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ فجاء بفعل الشرط الأول مضارعاً (يشكر) ، وجاء بفعل الشرط الثاني وهو قوله : (كفر) ماضياً ، وقد ذكرنا سبب مجيء الفعل في قوله : ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ ﴾ مضارعاً . أما قوله : (من كفر) فهو نظير ما ذكرناه في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ فلا نعيد القول فيه .

٢ - قال : ﴿ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۚ ﴾ فجعل الكفر فاعلاً والمخاطب مفعولاً به ، والمعنى : لا تحزن لكفره . وقد جاء بالتعبير على هذه الصورة لأكثر من سبب :

من ذلك أنه نهى الكفر أن يحزن رسول الله ، فكأن الكفر يريد أن يحزن رسول الله فنهاه الله أن يفعل ذلك رافة برسوله وإشفاقاً عليه ، فكأنه قال : أيها الكفر لا تحزن رسولي ، وذلك أن المنهي إنما هو الفاعل ، تقول : (لا يضرب أخوك خالداً) فالمنهي عن الضرب أخوك .

هذا إضافة إلى ما فيه من التعبير المجازي ، فكأن الكفر ذات عاقلة تريد أن تحزن رسول الله فنهاه الله عن ذلك .

ولو قال : (لا تحزن لكفره) لم يؤد هذا المعنى .



٣ - جاء بالفاء في قوله: ﴿فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ﴾ ، وهذه الفاء هي الرابطة لجواب الشرط ، وقد جاء بها تنصيصاً على أن (من) في قوله: (من كفر) اسم شرط ، ولو لم يأت بالفاء لاحتمل أن تكون (من) اسماً موصولاً.

فأفاد مجيء الفاء العموم ، أي كل من كفر ؛ لأن أسماء الشرط تفيد العموم. أما الاسم الموصول فهو من المعارف ، وقد يراد به شخص معين أو أشخاص بأعيانهم فلا يشمل العموم ، تقول: (من زارني أكرمته) ، و(زارني من أحبه) ، وقد يراد به الجنس أحياناً.

أما اسم الشرط فيراد به العموم ، فجاء بالفاء للدلالة على ذلك.

٤ - قال: ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ بضمير الجمع الذي يفيد التعظيم في (إلينا) ، وقد قال في آية سابقة من السورة: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ بضمير الإفراد ، ذلك أن الآية السابقة في موطن النهي عن الشرك: ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ... وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي...﴾ فأفرد للدلالة على الوجدانية ، في حين لم يكن المقام ههنا كذلك فجاء بضمير التعظيم.

وقد قدم الجار والمجرور (إلينا) الذي هو الخبر على المبتدأ لإفادة الحصر ، أي إلينا مرجعهم لا إلى غيرنا.

٥ - قال: ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ ولم يقل: (ثم إلينا مرجعهم) كما قال في آية سابقة من السورة وهو قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ وذلك لإرادة تقريب المرجع إليه سبحانه ، وذلك أن (ثم) تفيد المهلة والتراخي فلم يذكرها هنا.

وقد قال في الآية السابقة: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ فجاء بـ (ثم) لأكثر من

سبب:

من ذلك أنه قال: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ والمجاهدة قد تستغرق وقتاً طويلاً.

وقال: ﴿وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ فأمر بمصاحبتهم بالمعروف وإن امتدت الحياة بهما.

وقال: ﴿وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ فأمر بذلك مهما امتدت الحياة وطالت.

فناسب ذلك ذكر (ثم).

وليس السياق في مثل ذلك ههنا.

٦ - قال: (فنبئهم) بضمير الجمع للتعظيم ، وقال في آية سابقة: (فأنبئكم) بضمير الأفراد لما ذكرناه من أن الموطن السابق موطن النهي عن الشرك.

وقال: (فنبئهم) بالفاء ، ولم يقل: (ثم نبئهم) لإرادة التعقيب بالنبوءة من دون مهلة وأنه يكون بعد الرجوع إلى الله ، ولعله إشارة إلى حساب القبر.

وقد تقول: ولكنه قال في موطن أخرى: ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٦٠].

وقال: ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

وقال: ﴿وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [المائدة: ١٤].

وغيره. فلم ذاك؟

والجواب: أن ذلك بحسب السياق ، فقد يقتضي المقام ذكر (ثم) وقد يقتضي ذكر الفاء.

أما قوله: ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ فذلك أن سياق الكلام في

الدنيا ، ولم يذكر رجوعهم إلى الله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِيَنَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٩] ، فأ مهل النبي .

وأما قوله : ﴿ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ [المائدة: ١٤] ، فالكلام أيضاً على من هو في الدنيا ولا تزال مدة طويلة بينهم وبين النبي .

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ [المائدة: ١٤] .

فقد قال : ﴿ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ وهذه مدة طويلة تستغرق عمر الدنيا كلها فجاء بـ (سوف) .

وأما قوله : ﴿ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: ٦٠] فالسياق مبني على الإمهال والتأخير وعدم الاستعجال ، قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ﴾ [الأنعام: ٥٧] .

وقال : ﴿ قُلْ لَّوْ أَن عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ﴾ [الأنعام: ٥٨] .

وقال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ﴾ [الأنعام: ٦١ - ٦٢] .

فإنه ذكر مدة وإمهالاً بين مجيء الموت وردهم إلى الله . فبعد أن قال : ﴿ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا ﴾ قال : ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ ﴾ ولم يقل : (فرّدوا إلى الله) .

فالسّياق مبني على الإمهال ، فناسب ذكر (ثم) دون الفاء .

٧ - قال : ﴿ بِمَا عَمِلُوا ﴾ بالماضي المنقطع ، وقال في آية سابقة من



السورة: ﴿يَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بالماضي المستمر ؛ وذلك لأن السياق في الآية السابقة في الاستمرار: استمرار المجاهدة وتناولها ، واستمرار المصاحبة بالمعروف ، واستمرار الاتباع لسبيل المنيين إلى الله .  
هذا علاوة على أنه قال في الآية السابقة: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ .

و(ثم) تفيد المهلة والتراخي ، وفي ذلك استمرار العمل . فناسب كل ذلك استمرار العمل في الماضي .

في حين قال في هذه الآية: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ . . . ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ فليس فيها استمرار ، فناسب الماضي المنقطع .

٨ - قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ ولم يقل: (إننا نعلم) ونحوه كما قال في (إلينا) و(فننبئهم) فرجع إلى المفرد بعد الجمع . وهذا شأن التعبير في القرآن ، فإنه حيث ذكر ضميره تعالى بلفظ الجمع للتعظيم لا بد أن يذكر قبل ذلك أو بعده ما يدل على الأفراد حتى يُعلم أنه واحد .

٩ - قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ولم يقل: (ومن كفر فإن الله عليم به) وذلك لإفادة الشمول . ولو قال: (فإن الله عليم به) لقصر علمه على من كفر ، فلما قال: (عليم بذات الصدور) أطلق شمول علمه بالنفوس عامة ، فدخل في علمه هؤلاء وغيرهم .

هذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى أن (ذات الصدور) تعني خفايا النفوس فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ليشمل الخفايا . ولو قال: (عليم به) لم يدل على أنه يعلم الخفايا .

وقال: (بذات الصدور) ولم يقل: (بذات صدورهم) ليشمل علمه ما في النفوس عموماً وليس ما في نفوسهم خاصة .

١٠ - إن قوله: ﴿فَنَنْتِھُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ يشمل العلم بالأعمال الظاهرة ،  
وقوله: ﴿عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ يشمل خفايا النفوس .  
فشمل علمه مآظهر وما خفي .

١١ - قال: (علیم) ولم يقل: (عالم) للدلالة على المبالغة في علمه  
بما في النفوس .  
١٢ - وأكد ذلك بـ (إن) للدلالة على تأكيد هذا العلم الواسع ، والله  
أعلم .

\* \* \*

﴿نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾

قوله: (قليلاً) يحتمل أنه وصف للمصدر المحذوف ، أي مفعول  
مطلق بمعنى نمتعهم تمتيعاً قليلاً ، ويحتمل أنه وصف للزمان  
المحذوف ، أي ظرف زمان بمعنى نمتعهم زماناً قليلاً ، وقد حذف  
الموصوف ليشمل المعنيين ، أي نمتعهم تمتيعاً قليلاً زماناً قليلاً ، وهو  
من التوسع في المعنى ، فلو قال: (نمتعهم تمتيعاً قليلاً) لانهضت القلة  
في التمتع ، ولو قال: (نمتعهم زماناً قليلاً) لانهضت القلة في الزمان ،  
فحذف الموصوف ليشمل المعنيين جميعاً ، والله أعلم .

﴿ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾

وصف العذاب بأنه غليظ تنزيلاً للعذاب في منزلة الأشياء الملموسة ،  
وهو مجاز .

وقد تقول: لقد قال في البقرة: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ  
عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ١٢٦] .

وبين التعبيرين أوجه اختلاف منها:



١ - أنه قال في لقمان: ﴿نُمِئْتُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَّطَرُّهُمْ﴾ بضمير الجمع للكفرة ، وهو المفعول به (هم) في الفعلين .

وقال في البقرة: ﴿فَأُمِتُّهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُمْ﴾ بضمير الأفراد وهو الهاء في الفعلين ، مع أنه قال في الآيتين: (ومن كفر).

٢ - أسند الفعل في لقمان إلى ضمير الجمع المستتر وهو الفاعل ، وتقديره (نحن) في الفعلين .

وأسنده في البقرة إلى الفاعل المفرد فقال: ﴿فَأُمِتُّهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُمْ﴾ وهو ضمير مستتر تقديره (أنا) في الفعلين .

فيكون كل من الفاعل والمفعول به جمعاً في لقمان ، ومفرداً في البقرة .  
٣ - قال في لقمان: ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ولم يقل مثل ذلك في البقرة .

٤ - جعل جواب الشرط في لقمان: ﴿فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ...﴾ .

وجعل جواب الشرط في البقرة: ﴿فَأُمِتُّهُمْ قَلِيلًا﴾ .

٥ - قال في لقمان: ﴿ثُمَّ نَضَّطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ .

وقال في البقرة: ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾ .

فما سبب هذا الاختلاف؟

فنقول: إن سياق كل من الآيتين يوضح سبب ذلك .

أما آية لقمان فقد ذكرنا سياقها .

وأما آية البقرة فهي: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشَّرَائِعِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمِتُّهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ١٢٦] .



فنقول الآن: أما التعبير عن الكفرة بضمير الأفراد في البقرة وضمير الجمع في لقمان ، وأعني بذلك المفعول به في الفعلين ، فذلك أن الكلام في البقرة على أهل بلد واحد وهو مكة ، وذلك أن إبراهيم عليه السلام دعا لأهل مكة بقوله: ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ . . . ﴾ فالكلام على من كفر من أهل مكة خاصة .

وأما في لقمان فالكلام عام .

ومن كفر من أهل مكة بالقياس إلى الكفار في عموم أهل الأرض قلة جدًا ، فعبر عن القلة بضمير المفرد وعن الكثرة بضمير الجمع . وهناك سبب آخر نذكره في موضعه .

وأما إسناد الفعل في البقرة إلى ضمير الأفراد ، وفي لقمان إلى ضمير الجمع ، وأعني بذلك الضمير المستتر في الفعلين وهو الفاعل فذلك لما ذكرناه من أن ضمير التعظيم يسبقه أو يليه ضمير الأفراد ، فكان ما في البقرة واقعًا بعد ضمير الجمع للتعظيم ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ . . . وَعَهْدًا إِلَىٰ آبَائِهِمْ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾ فناسب الأفراد بعده .

أما في لقمان فقد وقع بعد الأفراد ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ . . . ﴾ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ . . . وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿ فجاء بضمير الجمع للتعظيم .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه أضاف البيت إلى نفسه فقال: ﴿ أَنْ طَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ . . . ﴾ فناسب أن يتولى بنفسه أهل بيته وحرمه فعبر عن ذلك بضمير الأفراد .

وهناك سبب آخر نذكره في موطنه .

وأما أنه لم يقل في البقرة كما قال في لقمان: ﴿ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا



عَمِلُوا ، وإنما قال مباشرة: ﴿ فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا ﴾ فذلك لأن ذلك جواب عن دعوة إبراهيم عليه السلام ﴿ وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ فالأمر يتعلق بالرزق وليس بالتبليغ ، ولذا جعل الجواب التمتع .

أما في لقمان فإنه جعل الجواب: ﴿ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ ﴾ لأنه في التبليغ ، ومن ناحية أخرى أن الكفار حاضرون في زمن الرسول معاندون له فقال: ﴿ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ ﴾ .

وأما المذكورون لإبراهيم بقوله: (ومن كفر) فإنهم لم يخلقوا بعد فلا يناسب أن يقول: ﴿ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ ﴾ .

وأما قوله في لقمان: ﴿ ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ ، وقوله في البقرة: ﴿ ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيُئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ فذلك أنه ذكر العذاب في البقرة لمن كفر من أهل بلد الله الحرام ، والسيئة في الحرم تتضاعف كما أن الحسنه فيه تتضاعف ، فالذي يكفر وهو في بلد الله الحرام ليس كمن يكفر خارج البلد الحرام ، والذي يعصي ربه في البلد الحرام ليس كمن يعصيه في مكان آخر ، ولذلك قال فيمن كفر من أهل البلد الحرام: ﴿ ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيُئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ والتصريح بالتعذيب بالنار أشد من التهديد بالعذاب الغليظ . فإنك قد تقول: سأعذبك عذابًا غليظًا ولا تعني أنك ستحرقه بالنار حتمًا .

ومما يدل على ذلك أيضًا إسناد الفعل إليه بضمير الأفراد (أمتع . . . أضطره) فإن التهديد بذلك أشد من قوله: (نمتع ، نضطر) وذلك لأنه كأنه يتولاه بنفسه .

ومما يدل على ذلك أيضًا أنه ذكر الكافر بضمير الأفراد وهو الهاء ، والتعبير بالأفراد أشد تهديدًا ووعيدًا من تهديد الجمع ؛ لأنه يعني أنه يتولى من كفر واحدًا واحدًا فيعذبه ، والوحدة في نفسها عذاب وقد



أضاف إليها عذاب النار .

فالتهديد والتعذيب لمن كفر في البلد الحرام أشد من عدة نواح ،  
منها :

١ - أنه أسند ذلك إلى نفسه بضمير الأفراد فكأنه يتولى التعذيب بنفسه .

٢ - أنه صرح بعذابهم في النار وبئس المصير .

٣ - وأنه ذكر الكفار بضمير الأفراد ، فكأنه يعذب كل واحد بمفرده فلا يرى معه أحدًا فيكون التعذيب بالنار والوحدة ، نعوذ بالله من ذلك جميعًا ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

قال تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ﴾ باللام الموطئة للقسم ، ولم يقل : ( وإن سألتهم ) ، ويؤتى بهذه اللام للدلالة على التوكيد وأن الكلام معها بمنزلة القسم ، بل هو قسم عند النحاة .

وهذا يدل على أنهم يعلمون يقيناً أن الذي خلق السماوات والأرض إنما هو الله لا يشكون في ذلك ولا يترددون في الإجابة ، ولذا أجاب بما يجاب به القسم ﴿ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ باللام ونون التوكيد .

وقال : ﴿ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ والتقدير ( ليقولن خلقهن الله ) غير أنه لم يذكر الفعل ( خلقهن ) إيجازاً .

إن كل الآيات التي سألهم فيها : من خلق السماوات والأرض أو من خلقهم قال الله فيها : ( ليقولن الله ) من دون أن يقول : ( خلقهن الله ) أو



(خلقنا الله) إلا آية واحدة ذكر فيها الفعل وهي قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩].  
فقال: ﴿خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾.

إن المعنى معلوم سواء ذكر الفعل أم لم يذكر لتقدم ما يدل عليه ، غير أنه يحذف إذا أراد الإيجاز ويذكر إذا أراد أن يتوسع في الكلام ويؤكد.

وقد ذكر الفعل في آية الزخرف ؛ لأنه أراد أن يتوسع في الكلام على الخلق فقال: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [٩] الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ [١٥] وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَا [١١] وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ [١٢] لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ [الزخرف: ٩ - ١٣].

فذكر الفعل (خلقهن) لأنه ذكر بعده ما يتعلق بالخلق.

أما الآيات التي لم يذكر فيها الفعل (خلق) في الجواب فإنه لم يتحدث عن الخلق بعدها ، وقد لا يقول غير (الحمد لله) ، وإليك بيان ذلك :

قال تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦١] ، ولم يذكر شيئاً عن الخلق ، وقال بعدها: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [العنكبوت: ٦٢] ، فذكر بعدها ما يتعلق بالرزق لا بالخلق.

وقال: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [لقمان: ٢٥] ، وانتقل بعدها إلى أمر آخر غير الخلق فقال: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [لقمان: ٢٦] ، فذكر الملك ولم يذكر الخلق ، وليس من اللازم أن يكون المالك خالقاً ،



فقد يملك الشخص أشياء ليس هو خالقها أو صانعها .

وقال : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [الزمر : ٣٧] ، ولم يذكر بعدها شيئاً يتعلق بالخلق ، وإنما انتقل إلى ما يعبدونه من دون الله فقال : ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرِّيَّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [الزمر : ٣٨] .

وقال في موطن آخر من سورة الزخرف : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ [الزخرف : ٨٧] ، ولم يذكر شيئاً يتعلق بالخلق ، وإنما قال بعدها : ﴿ وَقِيلَ لَهُ يَكْرَبُ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الزخرف : ٨٨] .

فناسب ذكر (خلقهن) في آية الزخرف التاسعة دون بقية الآيات ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾

لأن الحجة قامت عليهم ولزمتهم وأبرأت نفسك أمام الله ، وقل الحمد لله الذي هدانا للحق ولم نكن مثلهم فنكون ممن يدعوهم الشيطان إلى عذاب السعير . وقل الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض ، فهو مستحق الحمد كله ومستحق العبادة وحده .

\* \* \*

﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

لا يعلمون أن الذي خلق السماوات والأرض هو وحده المستحق للعبادة وأنه لا شريك له .

إنهم يعلمون شيئاً مهماً وهو أن الله هو الذي خلق السماوات والأرض



ولكن لا يعلمون ماذا ينبني على هذا العلم . إنهم كمن يعلم البديهييات ولا يعلم ما ينبني عليها .

مثلهم في ذلك - والله المثل الأعلى - مثل من يعرف أباه ، وأنه هو الذي رباه وأنفق عليه وأغدق عليه النعم وأنه لا يزال يتعهده وينفق عليه ولكنه مع ذلك لا يعلم أن عليه أن يطيعه ويشكره ، فيطيع ويشكر من لا فضل له ولا منّة ولا نعمة ، بل هو يطيع عدوه وعدو والده ، وقد ذكره أبوه بما يعلم وماذا عليه من الحقوق تجاهه فأبى عليه مع كل ذلك .

فأيّ جحود هذا وما قيمة العلم بفضل أبيه عليه؟! .

جاء في (روح المعاني): «﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على إلزامهم وإلجائهم إلى الاعتراف بما يوجب بطلان ما هم عليه من إشراك غيره تعالى به جل شأنه في العبادة التي لا يستحقها غير الخالق والمنعم الحقيقي . . .

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن ذلك يلزمهم ، وفيه إيغال حسن ، كأنه قال سبحانه : وإن جهلهم انتهى إلى أن لا يعلموا أن الحمد لله»<sup>(١)</sup> .

قد تقول : لقد قال في لقمان : ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فنفى عنهم العلم .

وقال في سورة العنكبوت : ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٣] ، فنفى عنهم العقل ، والذم بعدم العقل أشد من الذم بعدم العلم ، ذلك أن نفى العقل يعني المساواة بالبهائم . فإن ذا العقل يتعلم ، أما فاقد العقل فلن يتعلم ، فما سبب هذا الاختلاف؟ .

والجواب : أن السياق في كل من الموطنين يوضح ذلك :

قال في لقمان: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

وقال في العنكبوت: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (١١) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٢) وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [العنكبوت: ٦١ - ٦٣].

ومن النظر في النصين نرى أنه سألهم في لقمان سؤالاً واحداً وهو:  
من خلق السماوات والأرض؟

وسألهم في العنكبوت عدة سؤالات: من خلق السماوات والأرض  
وسخر الشمس والقمر؟ ومن نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد  
موتها؟.

وأجابوا عن كل ذلك أنه الله .

فمعرفتهم بكل ذلك مع إيمانهم بوحدانيته تعالى دليل على عدم  
عقلهم . فإنهم يؤمنون بكل المسلمات الأساسية للتوحيد ومع ذلك لم  
يستطيعوا الإيمان به ، أي بالتوحيد .

ومعنى هذا أنه ليس عندهم من العقل ما يترقون به من المسلمات إلى  
النتائج الظاهرة ، ولو كان عندهم شيء من العقل لأدركوا أن من يفعل  
ذلك كله هو المستحق بأن يفرد بالعبادة منزهاً عن الشريك .

أما في لقمان فإن السؤال الذي سألهم إياه هو أحد السؤالات التي  
سألها في العنكبوت فكان الأمر أيسر ، فرماهم بما هو أيسر وهو نفي  
العلم دون العقل ، والله أعلم .



﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾

قدم الجار والمجرور (الله) الذي هو الخبر على المبتدأ وهو قوله: (ما في السماوات) للحصر: أي أن ما في السماوات والأرض لله حصراً وليس لغيره.

لقد ذكر هنا أن له ما في السماوات والأرض ، وقد ذكر قبل هذه الآية أنه خلق السماوات والأرض فقال: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَقَلَّى فِي الْأَرْضِ رُوسِيَ . . . ﴾ ، وقال: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ فدل ذلك على أن له السماوات والأرض وما فيهن ، فإنه قد يملك الإنسان ما في الظرف ولا يملك الظرف ، والعكس صحيح ، فقد يملك الظرف ولا يملك ما فيه ، فذكر في هذه الآية والتي قبلها أن له الظرف وما فيه ، أي له السماوات والأرض وما فيهن .

لقد دلّ بهذه الآية وما قبلها أن الله مالك السماوات والأرض ومالك ما فيهما .

ودل قوله: ﴿ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وقوله: ﴿ إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ﴾ على أنه المتصرف فيهما ، فدل على أنه المالك لهما ولما فيهما والمتصرف فيهما فهو الغني الحميد .

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾

ذكر هذا بعد قوله: ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ ، وقوله: ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ﴾ ، وهذا نظير ما مرّ من قوله: ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ .

فإن قوله: ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ نظير قوله:

﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ ، وقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ﴾ نظير قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ .

و(الحميد) كما ذكرنا معناه المحمود على جهة الثبوت ، فهو المحمود في غناه والمحمود في كل شيء . وهو مناسب لقوله: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ ، فمن له الحمد هو الحميد .

إن قوله: ﴿وَلَيْنَ سَاءَ لَتْهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ ، وقوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مناسبان لاسمه (الغني) .  
وقوله: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ مناسبان لاسمه (الحميد) .  
فارتبط ذلك بما سبق أجل ارتباط وأحسنه .

جاء في (التفسير الكبير): «إن السماوات وما فيها والأرض وما فيها إذا كانت لله ومخلوقة فالكل محتاجون ، فلا غني إلا الله فهو الغني المطلق ، وكل محتاج فهو حامد لاحتياجه إلى من يدفع حاجته ، فلا يكون الحميد المطلق إلا الغني المطلق فهو الحميد ، وعلى هذا يكون الحميد بمعنى المحمود» <sup>(١)</sup> .

وقد تقول: لقد قال ههنا: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ وقال في سورة الحج: ﴿لَمْ يَلَمَّْا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ، فزاد اللام وأدخلها على ضمير الفصل فقال: ﴿لَهُوَ الْغَنِيُّ﴾ فما سبب ذلك؟ .

والجواب: أنه فصل في الملك في سورة الحج ما لم يفصل في لقمان فقال: ﴿لَمْ يَلَمَّْا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فذكر (ما) مع السماوات ومع الأرض ، وليس التعبير كذلك في لقمان فإنه لم يكرر (ما) ، والتكرار

(١) التفسير الكبير ٩/ ١٢٧ .



يفيد التوكيد والتوسع في الكلام فأكد التعبير ووسعه بزيادة اللام في الحج .  
 هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه قال في لقمان: ﴿لِلَّهِ مَا فِي  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ فجعل ملكه للسموات والأرض  
 دليلاً على غناه .

وأما في الحج فقال: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ  
 الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ فجاء بالواو فاصلة بين الغني والملك ، فذكر أن له  
 ما في السموات وما في الأرض وزاد عليه وصف الغني ، فلو زالت  
 السماء والأرض لكان غنياً حميداً بغيرهما بل لكان هو الغني الحميد .  
 وهو كما تقول: (فلان يملك مائة دار وألف بستان إنه غني) فجعلت  
 غناه في ذلك ، أو جعلت ذلك دليلاً على غناه .

وتقول: (فلان يملك مائة دار وألف بستان وإنه غني) أي هو غني من  
 دون ما ذكرت من الملك ، فلو ذهبت مائة الدار وألف البستان لم يؤثر  
 ذلك في غناه .

فذكر في الحج ما هو أوسع وأدل على الغنى فناسب زيادة اللام .  
 قد تقول: لقد يقول الله أحياناً: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾  
 [آل عمران: ١٨٩] ، [المائدة: ١٧ ، ١٨] أو ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾  
 [المائدة: ١٢٠] .

ويقول أحياناً أخرى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فما الفرق؟  
 والجواب: أن قوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يفيد أنه الملك  
 والحاكم والمسخر لهن ، فإن (الملك) بضم الميم من الحكم ، قال الله  
 على لسان فرعون: ﴿أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي﴾  
 [الزخرف: ٥١] .





وأما قوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيفيد التملك ، فهي مملوكة له وهو المالك لهن ، فدل ذلك ، أي قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ، وقوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ على أنه المالك والملك ، كما قال تعالى: ﴿مَلِكُ الْمُلْكِ﴾ فهو مالكما وملكهما لا مالك غيره ولا ملك سواء فهو الغني الحميد .

\* \* \*

﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٧)

لما ذكر أن الله له ما في السماوات والأرض لربما ظن ظان أن هذا جميع ملكه ، فجاء بعده بما يدل على أنه لا حدود لملكه وخزائنه وقدرته فقال: لو أن كل شجرة في الأرض برت أقلامًا ، والبحر يمدّه من بعده سبعة أبحر يكتب بها ، ما نفدت كلمات الله وعجائب قدرته .

جاء في (التفسير الكبير): «لما قال تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وكان ذلك موهماً لتناهي ملكه لانهصار ما في السماوات وما في الأرض فيهما ، وحكم العقل الصريح بتناهيهما بين أن في قدرته وعلمه عجائب لا نهاية لها فقال: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ ويكتب بها والأبحر مداد لا تفنى عجائب صنع الله» (١) .

وجاء في (الكشاف): «فإن قلت: لم قيل: (من شجرة) على التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر؟

قلت: أريد تفصيل الشجر وتعقبها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة إلا قد برت أقلامًا .

(١) التفسير الكبير ١٢٧/٩ .



فإن قلت : الكلمات جمع قلة ، والموضع موضع التكثير لا التقليل ؛  
فهلا قيل : كلم الله ؟

قلت : معناه أن كلماته لا تفي بكتبها البحار فكيف بكلمه ؟<sup>(١)</sup> .

وجاء في (البحر المحيط) : «وفي هذا الكلام من المبالغة في تكثير الأقلام والمداد ما ينبغي أن يتأمل ، وذلك أن الأشجار مشتمل كل واحدة منها على الأغصان الكثيرة ، وتلك الأغصان كل غصن منها يقطع على قدر القلم فيبلغ عدد الأقلام في التناهي إلى ما لا يعلم به ولا يحيط إلا الله تعالى»<sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

إنه عزيز بقدرته التي لا تُحدّ ، وعلمه الذي لا ينتهي ، وخزائنه التي لا تنفذ ، حكيم لا يصدر فعله إلا عن حكمة .

وقد تقول : لقد قال ههنا : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ وقال في آية سابقة من السورة : ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ بتعريف الاسمين الكريمين فلم ذاك ؟

والجواب : أن الآية السابقة إنما هي في الآخرة ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [لقمان : ٨ - ٩] ، ومن المعلوم أنه لا يبقى آنذاك عزيز إلا هو ولا حاكم إلا هو .

لقد كان الناس في الدنيا يرون أشخاصاً أعزة ويرون ملوكاً وحكاماً يتداولون الملك والحكم ، أما في الآخرة فيرى الخلق جميعاً مؤمنهم

(١) الكشف ٢١/٥ - ٢٢ .

(٢) البحر المحيط ١٨٧/٧ .



وكافرهم أن لا عزيز إلا هو ولا ملك إلا هو كما قال تعالى: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الحج: ٥٦] ، فقال: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ أي لا عزيز غيره ولا حكيم فناسب التعريف.

وقد تقول: ولم لم يؤكد ذلك بأن فيقول: (إنه هو العزيز الحكيم) كما أكدته في الآية هذه؟

فنقول: ليس في ذلك الوقت أحد يشك أو ينكر عزة الله وحكمه وحكمته ، بل كلهم يرى ذلك ويسلم به فلا حاجة إلى التوكيد ، بخلاف ما في الدنيا ، فناسب كل تعبير موضعه ، والله أعلم.

\* \* \*

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾

ارتبطت هذه الآية بما قبلها وبما بعدها أحسن ارتباط وأوثقه .

فإن خلق الناس من كلمات الله .

وإن بعثهم من كلمات الله .

وإن خلقهم كنفس واحدة من كلمات الله .

وإن بعثهم كنفس واحدة من كلمات الله التي لا تنفد .

كما ارتبطت بخاتمة الآية السابقة .

فإن الخالق عزيز حكيم ، ذلك أن الخالق له العزة ، فالمخلوقات كلها من صنعه ، وأنها طائعة لأمره ، فارتبط ذلك باسم العزيز .

والخالق حكيم ، حكيم في خلقه وصنعه . وهو خلقهم لحكمة أرادها ، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦] ، وقال: ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [الملك: ٢] ، فارتبط باسمه الحكيم ، فهو خلقهم بحكمة وخلقهم لحكمة ، فهو حكيم في



الصنع وحكيم في الغرض الذي خلقهم من أجله .  
والذي يبعث الخلائق للحساب والجزاء عزيز حكيم .  
فإنه عزيز لأنه يجازي ويعاقب ويعذب ولا راد لأمره .

وهو حكيم بمعنى الحكمة وبمعنى الحكم ، فإن البعث ومحاسبة  
الخلائق كل ذلك لحكمة واضحة بينة ، فإنه ليس من الحكمة أن يترك  
عباده هملاً من دون حساب ، تعالى الله عن ذلك ، كما قال : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ  
أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ [١١٥] فتعالى الله الملك الحق ﴿  
[المؤمنون : ١١٥ - ١١٦] .

وهو حكيم بمعنى الحكم ؛ لأنه سيحاكمهم ويحكم بينهم كما قال  
تعالى : ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [الزمر : ٤٦] .  
وقد ارتبطت الآية بما بعدها وهو قوله : ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ  
يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [لقمان : ٢٩] ، وهذا الأجل المسمى هو الذي يبعث  
الله الخلائق فيه ، وهم يجرون كجري الشمس والقمر إلى ذلك اليوم .

كما ارتبطت بجو السورة التي شاع فيها ذكر الخلق والبعث .

فقد قال : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ [لقمان : ١٠] ، وقال :  
﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ [لقمان : ١١] ، وقال :  
﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [لقمان : ٢٥] .

هذا في الخلق .

وأما البعث فهو شائع في السورة من أولها إلى آخرها كما سبق أن  
ذكرنا . فقد قال في أول السورة : ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ ، وقال في  
آخرها : ﴿ يَتَأَيَّمُوا لِرَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ . . . إِنَّ اللَّهَ  
عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ .



وارتبطت بمقاصد السورة وهي عبادة الله وتثبيت عقيدة اليوم الآخر وآداب السلوك وإحسان العمل .

فالذي يخلق يستحق العبادة دون من سواه ، وإذا كان يخلق الخلق كنفس واحدة كانت العبادة له ألزم .

والذي يبعث الخلق يستحق العبادة دون من سواه ، وإذا كان يبعثهم كنفس واحدة كانت العبادة له ألزم .

والغرض من الخلق إنما هو العبادة وإحسان العمل ، وإحسان العمل من العبادة كما قال تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۗ ﴾ [الملك : ٢] .

والبعث إنما هو للجزاء على العمل .

\* \* \*

﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾

قد تقول : أليس من الأولى أن يقال ههنا : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ؟

فنقول : إن الآية التي تساق قد تحتل أكثر من خاتمة ، فيمكن أن تجعل (إن الله على كل شيء قدير) خاتمة لكثير من الآيات في السورة ، فكان من الممكن أن تجعل خاتمة لقوله : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا . . . ﴾ ، وقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . . . ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ . . . ﴾ وغيرها . وقد تحتل خواتيم أخرى ، وكذلك الأمر في السور الأخرى . ولكن اختيار الخاتمة ينبغي أن يكون مناسباً للسياق الذي وردت فيه الآية والغرض الذي ذكرت من أجله . والآية ينبغي ألا تؤخذ بمفردها بل ينبغي أن توضع في سياقها الذي وردت



فيه لتفهم مقاصدها واختيار ألفاظها وتعابيرها .

فينبغي أن ننظر مثلاً هل الآية واردة في سياق بيان القدرة الإلهية وسعتها ، أو هي واردة في بيان الحكمة ، أو في بيان التفضل والنعمة ، أو في بيان الغنى ، أو لبيان الصفات الإلهية الأخرى ، أو في بيان موقف الإنسان من ذلك ، إلى غير ذلك من الأغراض .

ولأضرب مثلاً على ذلك بإنزال الماء من السماء وإخراج الزرع والفواكه والحبوب به .

فهذا يمكن أن يساق في بيان قدرة الله ، ويمكن أن يساق في بيان نعمة الله على الإنسان والحيوان ، ويمكن أن يساق في بيان الاستدلال على البعث والنشور ، ويمكن أن يساق في بيان جحود الإنسان لنعمة ربه ، واختيار الخاتمة ينبغي أن يكون موافقاً للغرض الذي وردت من أجله الآية .

وهذا يجري في حياتنا اليومية كثيراً فقد تذكر أمراً واحداً لكن الغرض من ذكره يختلف ، فقد تذكر مثلاً حادثة غريبة تدل على كسل شخص ، ولكن قد تذكر الحادثة لبيان صفة هذا الشخص أو للتندر منه أو لبيان أن هذا الشخص لا ينبغي أن يكون في المكان الذي عهد به إليه أو أنه سيفرط في المسألة التي أنيطت به أو غير ذلك ، ثم يكون التعقيب بعد ذلك مناسباً للغرض الذي أوردت من أجله الحادثة .

وهكذا ينبغي أن نتأمل في خواتيم الآي وسبب ورودها على هذا النحو دون ذاك ، فإن ذلك يهدينا إلى مقاصد التعبير وأغراضه في القرآن الكريم ، وستنكشف لنا أمور في غاية الدقة وحسن الاختيار<sup>(١)</sup> .

وقد ارتبطت خاتمة الآية ههنا بسياق الآية أحسن ارتباط وأوثقه ، فإن

الآية هي ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنْ أَلَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ .

فابتدأت بالخلق والبعث وختمت بالسمع والبصر .

والخالق لا بد أن يكون سميعاً بصيراً .

والذي يبعث الخلائق من مدافنها لا بد أن يكون سميعاً بصيراً .

والخالق الذي يخلق عباده ليعبدوه وليبلوهم أيهم أحسن عملاً لا بد أن يكون سميعاً لأقوالهم بصيراً بأعمالهم .

والذي يبعثهم ليحاسبهم على أقوالهم وأفعالهم لا بد أن يكون سميعاً لما قالوه في الدنيا ولما يحتجون به في الآخرة ، بصيراً بهم وبأعمالهم وبما أعدّ لهم ، وأنه لا يندّ عنه من الخلائق أحد فلا يبقى أحد من دون بعث ولا حساب .

ثم إن أعمال الإنسان منها ما يسمع ومنها ما يبصر ومنها ما يضمّر .

فقال ههنا : ﴿ إِنْ أَلَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ فشمل ما يسمع وما يبصر وما يضمّر .

ذلك أن (البصير) ههنا يحتمل أن يكون من معنى الرؤية ، ويحتمل أن يكون من معنى البصيرة كما قال تعالى : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ [القيامة : ١٤] ، وقوله : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ [يوسف : ١٠٨] .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾

[غافر : ٤٤] ، وقوله : ﴿ إِنْ أَلَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [البقرة : ٢٣٧] .

فقوله : (سميع) يشمل ما يسمع .

وقوله : (بصير) يشمل ما يبصر وما يضمّر . هذا إضافة إلى أنه قال في

آية سابقة : ﴿ إِنْ أَلَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ فذكر ما يضمّر تنصيصاً ، فشمل كل ما يسمع ويبصر ويضمّر .



لقد قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ولم يقل: (إن الله هو السميع البصير) ذلك أن معنى (هو السميع البصير) المتفرد بالسمع والبصر ، غير أنه قد أثبت السمع والبصر لخلقه . قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . . .﴾ ، وقال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ . . .﴾ .

وقال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ﴾ .  
فأثبت الرؤية لهم .

وقال: ﴿وَلَىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ وَقْرًا﴾ فأثبت له السمع لكنه يعمل نفسه كأنه لم يسمعها ، وقد وضع الله الأذنين للسمع .  
وقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ . . .﴾ وهذا إثبات للسمع ، فالمجادل يسمع ولا شك .

وقال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ وهذا إثبات للسمع أيضًا ، فإنهم ردوا على القول .

وقال: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ .  
فأجابوا عن السؤال .

وكل هذا إثبات للسمع .

فأثبت الرؤية والسمع لخلقه ، فكان ما قاله أولى .

ثم إنه قدم السمع على البصر وهو شأن أكثر ما ورد في القرآن الكريم ، وقد ذكرنا تعليلاً لذلك في كتابنا (التعبير القرآني) فلا نعيد القول فيه <sup>(١)</sup> .

\* \* \*

(١) انظر التعمد القادح باب (التقديم والتأخير) .





﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (٢٩)

ذكر في السورة أولاً خلق السماوات ، وذكر ما يتعلق بالأرض من إلقاء الرواسي وغيرها فقال: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْفَلَقِ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ... ﴾

ثم ذكر تسخير ما فيهما على العموم فقال: ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ .

ثم ذكر في هذه الآية وما بعدها تسخير بعض ما فيهما فقال: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ ، وقال: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ... ﴾ .

جاء في (التفسير الكبير): «يحتمل أن يقال: إن وجه الترتيب هو أن الله تعالى لما قال: ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ على وجه العموم ذكر منها بعض ما هو فيهما على وجه الخصوص بقوله: ﴿ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾ ، وقوله: ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ إشارة إلى ما في السماوات ، وقوله بعد هذا: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ... ﴾ إشارة إلى ما في الأرض»<sup>(١)</sup>.

لقد قال ههنا: (ألم تر) بخطاب المفرد ، وقال في آية التسخير الأولى: ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ ﴾ بخطاب الجمع ، ذلك أن سياق الكلام في الآية الأولى في خطاب الجمع ، فقد قال: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْفَلَقِ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ فقال: (ترونها) ، ثم قال: (بكم) على خطاب الجمع ، ثم قال: ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ



دُونِهِ ﴿ فَقَالَ : (أروني) بخطاب الجمع ، فناسب فيها خطاب الجمع .

أما هذه الآية ، أعني ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ . . . ﴾ ، فقد جاءت في سياق خطاب المفرد ، فقد قال : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ﴾ فقال : (فلا يحزنك) بخطاب المفرد ، ثم قال : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ فقال : (سألتهم) بخطاب المفرد ، ثم قال : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ فقال : (قل) بخطاب المفرد ، فناسب خطاب الأفراد ، واستمر في خطاب المفرد بعد ذلك فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ ﴾ .

وقد تقول : ولكنه خاطب الجمع قبل هذه الآية فقال : ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً ﴾ .

فنقول : لا يصح هنا خطاب المفرد ، فلا يصح أن يقال : (ما خلقك ولا بعثك إلا كنفس واحدة) فإنه نفس واحدة .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه لما ذكر ما في السماوات وما في الأرض على العموم خاطب العموم فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ، ولما ذكر بعض ما فيهما خاطب المفرد فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ . . . ﴾ فناسب العموم العموم ، وناسب التخصيص الأفراد ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾

بدأ بالليل لأن الليل أقدم وأسبق من النهار ، ذلك أنه قبل خلق الشمس لم يك نهار . وقدم الشمس على القمر لأنها أقدم وأسبق من القمر ، والله أعلم .

وجاء بالفعل (يولج) مضارعاً لأن ذلك يتجدد في كل لحظة ، وجاء



بالفعل (سخر) ماضياً لأن ذلك لا يتجدد تجدد الإيلاج .

جاء في (التفسير الكبير): «قال: (يولج) بصيغة المستقبل ، وقال في الشمس والقمر: (سخر) بصيغة الماضي ؛ لأن إيلاج الليل في النهار أمر يتجدد كل فصل بل كل يوم ، وتسخير الشمس والقمر أمر مستمر»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (روح المعاني): «وعطف قوله سبحانه: (سخر) على قوله: (يولج) ، والاختلاف بينهما صيغة لما أن إيلاج أحد الملوك في الآخر متجدد في كل حين ، وأما التسخير فأمر لا تعدد فيه ولا تجدد ، وإنما التعدد والتجدد في آثاره»<sup>(٢)</sup> .

وقال: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ ولم يقل: (وسخر لكم) كما في الآية الأولى لأنه ليس المقام ههنا مقام تعداد النعم كما في الآية الأولى ، وإنما في بيان آيات الله ، كما قال تعالى: ﴿لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ﴾ .

ثم إنه من ناحية أخرى قال: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ فذكر أن لهما أجلاً مسمى ، ولا يناسب ذلك ذكر النعم ، فإن من تمام النعمة الدوام وهنا ذكر الانقطاع ، ولذا حيث قال: (سخر لكم) لم يقل: (إلى أجل مسمى)<sup>(٣)</sup> .

\* \* \*

﴿كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾

قال ههنا: ﴿يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ﴾ فعَدَّى الفعل (يجري) بإلى ، وقال في آيات أخرى: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى﴾ فعدها باللام<sup>(٤)</sup> .

(١) التفسير الكبير ٩/ ١٣٠ .

(٢) روح المعاني ٢١/ ١٠٢ .

(٣) انظر على سبيل المثال سورة إبراهيم ٣٣ ، النحل ١٢ .

(٤) انظر سورة الرعد ٢ ، فاطر ١٣ ، الزمر ٥ .



ومما ذكر في الفرق بينهما أن (إلى) تفيد انتهاء الغاية ، واللام تفيد الاختصاص وتفيد التعليل ، فمعنى (يجري لأجل) أنه يجري لهذه الغاية ، أي لإدراك الأجل المسمى ، كما تقول: يجري لغرض وصول الهدف وبلوغه .

ومعنى (يجري إلى أجل) أنه يجري إلى أن يبلغ الأجل المسمى .

ومجيء (إلى) في هذه الآية أنسب لأنها جاءت في سياق الآيات المنبهة على الحشر والإعادة. جاء في (درة التنزيل): «للسائل أن يسأل عن اختصاص ما في سورة لقمان بقوله: ﴿كُلُّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وما سواه إنما هو يجري لأجل مسمى .

والجواب أن يقال: إن معنى قوله: ﴿يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يجري لبلوغ أجل مسمى ، وقوله: ﴿يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ﴾ معناه: لا يزال جارياً حتى ينتهي إلى آخر وقت جريه المسمى له .

وإنما خصّ ما في سورة لقمان بـ (إلى) التي للانتهاء واللام تؤدي نحو معناها لأنها تدل على أن جريها لبلوغ الأجل المسمى ؛ لأن الآيات التي تكتنفها آيات منبهة على النهاية والحشر والإعادة ، فقبلها: ﴿مَّا خَلَقْكُمْ وَلَا بَعَثْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ ، وبعدها: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَتَقُولُوا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزَى وَالِدُ عَنْ وَلَدِهِ﴾ ؛ فكان المعنى: كل يجري إلى ذلك الوقت وهو الوقت الذي تكوّر فيه الشمس وتنكدر فيه النجوم كما أخبر الله تعالى .

وسائر المواضع التي ذكرت فيها اللام إنما هي في الإخبار عن ابتداء الخلق وهو قوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ ألا هو العزيز الغفور ﴿٥﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴿٦﴾

فَالآيَاتِ الَّتِي تَكْتَنِفُهَا فِي ذِكْرِ ابْتِدَاءِ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَابْتِدَاءِ جَرِي  
الْكَوَاكِبِ وَهِيَ إِذْ ذَاكَ تَجْرِي لِبُلُوغِ الْغَايَةِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي سُورَةِ  
الْمَلَائِكَةِ إِنَّمَا هُوَ فِي ذِكْرِ النِّعَمِ الَّتِي بَدَأَ بِهَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، إِذْ يَقُولُ :  
﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (١٢) يُؤَلِّجُ أَيْلًا فِي  
النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ  
مُسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ  
مِنْ قَاطِعٍ .

فَاخْتَصَّ مَا عِنْدَ ذِكْرِ النِّهَايَةِ بِحَرْفِهَا ، وَاخْتَصَّ مَا عِنْدَ الْإِبْتِدَاءِ بِالْحَرْفِ  
الدَّالِّ عَلَى الْعِلَّةِ الَّتِي يَقَعُ الْفِعْلُ مِنْ أَجْلِهَا (١) .

وَقَالَ : ﴿ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ﴾ وَلَمْ يَقُلْ : (إِلَى أَجَلٍ) لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ مَدَّةَ  
جَرِيهَا مُحَدَّدَةٌ مُسَبِّقًا .

وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ إِمَّا حَا إِلَى أَنَّ هَذَا الْأَجَلَ  
الْمُسَمًّى هُوَ وَقْتُ النَّظَرِ فِي الْأَعْمَالِ وَالْمَحَاسِبَةِ عَلَيْهَا ، فَارْتَبَطَ قَوْلُهُ :  
﴿ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ بِقَوْلِهِ : ﴿ كُلُّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ﴾ .

وَارْتَبَطَ أَيْضًا بِقَوْلِهِ : ﴿ فَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ، وَقَوْلُهُ :  
﴿ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ﴾ ، وَارْتَبَطَ أَيْضًا بِمَا بَعْدَهُ مِنَ التَّحْذِيرِ مِنَ الْيَوْمِ الْآخِرِ .

وَقَدَّمَ الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ (بِمَا تَعْمَلُونَ) عَلَى (خَبِيرٍ) لِلْإِهْتِمَامِ بِالْعَمَلِ .  
وَنَاسَبَ هَذَا الْإِهْتِمَامُ مَا تَرَدَّدَ فِي السُّورَةِ مِنْ ذِكْرِ الْأَعْمَالِ وَالتَّنْبِيءِ بِهَا  
وَمَالَ أَصْحَابَهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

\* \* \*

(١) دُرَّةُ التَّنْزِيلِ ٣٧٤ - ٣٧٥ ، وَانْظُرْ مَعَانِيَ النُّحُو ٦٢ / ٣ .

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (٣٥)

أي ما ذكره من إيلاج الليل في النهار وإيلاج النهار في الليل وتسخير الشمس والقمر وغير ذلك مما ذكر ؛ إنما كان بسبب أن الله هو الحق الخالق الموجد القادر وأن ما يدعون من دونه هو الباطل ؛ لأنها عاجزة عن أي شيء .

وأن ما أمر به أو نهى عنه إنما يجب طاعته فيه لأنه الحق ، فكل ما ذكره عنه من صفات الكمال والقدرة إنما هو بسبب أنه الحق .

وكل أوامره ونواهيه لازمة بسبب أنه الحق .

فقوله : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ تعليل لكل أفعاله وصفاته وتعليل للزوم طاعة كل أوامره ونواهيه .

ثم إنه لم يقل : (ذلك بأن الله حق) فيجعله من جملة ما هو حق ، وإنما قال : (هو الحق) للدلالة على أنه لا حق سواه ، فإنه لولا الله لم يكن شيء في الوجود أصلاً ، فإن الله هو الحق الأول والآخر ، وهو الحق الذي لولاه لم يكن هناك حق أصلاً ، ولكان كل شيء باطلاً غير موجود .

قد تقول : ولكن هناك أشياء أخرى توصف بأنها حق ، فإن الجنة حق ، وإن النار حق ، وإن النبيين حق ، وإن الملائكة حق كما قال ﷺ .

فنقول : ومن ينكر ذلك ؟

ولكن كل ما ذكرته وما لم تذكره مما هو حق إنما هو حق بإيجاد الله له وهو يكتسب هذا الحق من الله ، فلو لم يكن الله موجوداً لم يكن شيء مما ذكرت ولا غيره ، فإن الله هو الحق الأول وهو الذي يحق الحق ويبطل الباطل .

جاء في (التفسير الكبير): «ما معنى قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ وأي تعلق له بما تقدم؟»

الجواب فيه وجهان:

أحدهما: أن المراد أن ذلك الوصف الذي تقدم ذكره من القدرة على هذه الأمور إنما حصل لأجل أن الله هو الحق ، أي هو الموجود الواجب لذاته الذي يمتنع عليه التغيير والزوال فلا جرم أتى بالوعد والوعيد .

ثانيهما: أن ما يفعل من عبادته هو الحق وما يفعل من عبادة غيره فهو الباطل كما قال: ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾<sup>(١)</sup> .

وجاء في (الكشاف): «ذلك الذي وصف من عجائب قدرته وحكمته التي يعجز عنها الأحياء القادرون العالمون ، فكيف بالجماد الذي تدعونه من دون الله ، إنما هو بسبب أنه هو الحق الثابت إلهيته وأن من دونه باطل الإلهية»<sup>(٢)</sup> .

وقال: ﴿وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ بتكرار (أَنَّ) لتوكيد بطلان ما يدعون من دونه ، فإنه كان من الممكن أن يقول: (وما يدعون من دونه الباطل) من دون تكرار لـ (أَنَّ) فيكون أقل توكيداً .

ثم إنه عرّف الباطل وكان من الممكن أن يقول: (وأن ما يدعون من دونه باطل) فيجعل ما يدعون من دونه من جملة ما هو باطل . وما ذكره أولى ، ذلك أنه لم يذكر مسألة ثانوية أو جزئية مما توصف بالبطلان ، كأن تقول: أنت أخذت مني درهماً وهذا باطل . أو تقول: أنت ذكرت أن ذلك الشيء البعيد حيوان مع أنه شجرة وهذا باطل . ولكنه ذكر أعظم المسائل

(١) التفسير الكبير ٢٤٦/٨ .

(٢) الكشاف ٢٣/٥ .



على الإطلاق وهي مسألة العبادة ، فهؤلاء المعنيون اتخذوا من دون الله آلهة ، وهذا أكبر من الشرك ، فإن الشرك أن تتخذ مع الله إلهاً ، وهؤلاء اتخذوا من دونه آلهة ، وهذا أبطل الباطل . فإن كان الله هو الحق فما يدعون من دونه هو الباطل .

وعرّف الباطل للدلالة على أنه أظهر الباطل وأتمه ، فهو الباطل الظاهر التام .

وقال : (ما يدعون) دون (من يدعون) لإظهار شناعة فعلهم ، وذلك أن (ما) لغير العاقل ، فهم يدعون ما لا يعقل أصلاً وهو من أظهر الباطل .

وقد تقول : لقد قال ههنا : ﴿ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ﴾ من دون ضمير فصل ، وقال في سورة الحج : ﴿ ذَلِكَ يَأْتِي اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ [الحج : ٦٢] ، فجاء بضمير الفصل مع الباطل فقال : ﴿ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ﴾ فما السبب ؟ .

فنقول : إن سياق كل من الآيتين يوضح سبب ذلك ، «آية الحج واقعة في سياق الصراع مع أهل الباطل ومجاهدتهم أشق أنواع الجهاد . ويبدأ الصراع بعد ذكر الأمم السالفة وتكذيبهم لرسولهم بقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ [الحج : ٥١] ، إلى أن يقول : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّزُقِينَ ﴾ [الحج : ٥٨] .

وهذا من نتائج الصراع : الهجرة من الديار والأرض والقتل والموت ، فهنا أنصار الباطل ساعون لإطفاء نور الله معاجزون معاندون .

ولا تجد مثل هذا في سورة (لقمان) ، وإنما هو عرض لأصحاب الباطل من وجه آخر ليس فيه هذا الصراع ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ





أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿لَقمان: ٢١﴾ .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۖ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ﴿٢٣﴾ نَمَتُّهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿لَقمان: ٢٣-٢٥﴾ .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿لَقمان: ٢٩-٣٠﴾ .

فأنت ترى أن السياق مع أهل الباطل هنا يختلف . فهم في الصورة الأولى معاجزون معاندون مصارعون متمكنون في الأرض ، نتيجته هجرة المؤمنين أو قتلهم أو موتهم ، فاحتاج الأمر إلى زيادة تثبيت المؤمنين وعدم افتتانهم بسلطة أصحاب الباطل وتمكينهم من رقاب الناس ، فإن للسلطان فتنة ورهبة ، فافتضى السياق توكيد أن ما هم عليه هو الباطل .

وأما الآية الثانية ففي سياق الجدل العقلي والمحااجة بين الفريقين ، وليس فيها ذكر لصولة الباطل وبطشه .

فلم يقتض السياق ما اقتضاه في الآية الأولى من التوكيد .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه لما تقدم في سورة الحج ذكر ما يدعون من دون الله من المعبودات الباطلة فقال : ﴿ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴾ ﴿١٦﴾ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ۚ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴿الحج: ١٢-١٣﴾ ، ولم يتقدم مثل ذلك في (لقمان) أكد ذلك في الحج .



جاء في (ملاك التأويل): «إن سورة الحج ورد فيها ما يستدعي هذا التأكيد بالضمير المنفصل ويناسبه وهو تكرر الإشارة إلى آلهتهم والإفصاح بذكرها تعريفاً بوهن مرتكبهم وشنيع حالهم ، وأوضح هذا التكرر وأشدّه ملاءمة الإتيان بهذا الضمير المعتد فصلاً أو متبداً قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: ٣١] ، وقوله في آخر السورة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ﴾ [الحج: ٧٣] ، هذه الآية والتي ذكرنا قبلها أنسب شيء لقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج: ٦٢]»<sup>(١)</sup>.

وجاء في (روح المعاني): «وكانه إنما قيل هنا: ﴿وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ بدون ضمير الفصل ، وفي سورة الحج ﴿وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ بتوسيط ضمير الفصل لما أن الحط على المشركين وآلهتهم في هذه السورة دون الحط عليهم في تلك السورة»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في أيضاً أن زيادة (هو) في آية الحج دون آية لقمان لأن ما في الحج إنما «وقع بين عشر آيات كل آية مؤكدة مرة أو مرتين ، ولهذا أيضاً زيدت اللام في قوله تعالى الآتي: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ دون نظيره في تلك السورة.

ويمكن أن يقال: تقدم في هذه السورة ذكر الشيطان فلهذا ذكرت هذه المؤكدات ، بخلاف سورة (لقمان) فإنه لم يتقدم ذكر الشيطان هناك»<sup>(٣)</sup>.

(١) التعبير القرآني ١٧٢ - ١٧٤ ، وانظر ملك التأويل ٧٢٤ / ٢ .

(٢) روح المعاني ١٠٤ / ٢١ .

(٣) ١١ - ١١٧ / ١٥١ .



وقال: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ ، فكرر (أَنَّ) وجاء بضمير الفصل وعرف الخبر والصفة لحصر العلو والكبر فيه سبحانه وليبان أنه لا علي ولا كبير غيره على الحقيقة ، فهو العلي القاهر كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨] ، وهو الكبير السلطان العظيم الشأن.

وقد ذكر هذين الاسمين الكريمين بعد أن وصف نفسه بالحق ووصف ما يدعونه بالباطل لبيان أن الحق عالٍ على وجه الثبوت والدوام ، وأنه يعلو الباطل ويزهقه ، فالحق عال ظاهر والباطل سافل مهين ، والحق كبير والباطل صغير صغارًا وصِغَرًا. فمهما انتفش وانتفخ فإنه قميء ذليل حقير.

وقد ذكر هذين الاسمين تطمينًا وتثبيتًا لأهل الحق ، وإنذارًا وتحذيرًا لأهل الباطل.

جاء في (التفسير الكبير): «أي تعلق لقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ بما تقدم؟».

والجواب: معنى العلي: القاهر المقتدر الذي لا يغلب ، فبه بذلك على أنه القادر على الضر والنفع دون سائر من يعبد مرغبًا بذلك في عبادته زاجرًا عن عبادة غيره.

فأما الكبير فهو العظيم في قدرته وسلطانه ، وذلك أيضًا يفيد كمال القدرة<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

(١) التفسير الكبير ٢٣/٦١.



﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ (٣١)

لما ذكر تسخير بعض ما في السماوات في آية سابقة ، ذكر في هذه الآية تسخير بعض ما في الأرض وهي الفلك .

فذكر هناك جري الشمس والقمر ، وذكر هنا جري الفلك .

ولما قال : ﴿ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴾ ، وقال : ﴿ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ﴾ علمنا أن الله هو مُجريها ومسيّرها فأغنى ذلك عن أن يقول : (ألم تر أن الله يُجري الفلك) أو نحو ذلك .

وقوله : ﴿ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴾ يفيد معنيين :

الأول : أنها تجري بسبب نعمة الله وهو تسخيرها وتسخير البحر ، فمن نعمة الله أنه سخر الفلك لنا كما قال تعالى : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرٍ ﴾ [إبراهيم : ٣٢] ، وأنه سخر البحر لتجري فيه الفلك كما قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُ فِيهِ بِأَمْرِهِ ﴾ [الجنّة : ١٢] .

والمعنى الآخر : أنها تجري بنعمة الله ، أي بما تحمله من البضائع مما أنعم الله به على الإنسان .

والمعنيان مرادان ، فهي تجري بنعمة التسخير ، وهي تجري بما تحمله من النعم .

\* \* \*

﴿ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ﴾

وهي آيات عظيمة ، منها آيات في التسخير ، ومنها آيات في أسرار البحار وما أودع فيها من العجائب ، ومنها آيات في ضعف الإنسان وخوفه



وعجزه وإنابته إلى ربه حين يركب البحر ، وكيف يعود إلى ما كان عليه حين ينجيه إلى البر ، ومنها آيات في أهوال البحر وعجيب قدرة الله إذا شاء أن ينجي المرء بعد أن انقطعت به الأسباب . وغير ذلك من الآيات .

\* \* \*

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾

صَبَّارٌ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَعَلَى مَا يَصِيبُهُ مِنَ الشَّدَائِدِ ، شَكُورٌ عَلَى مَا أَفَاضَ عَلَيْهِ مِنَ النِّعَمِ أَوْ عَلَى مَا يَمُنُّ عَلَيْهِ مِنَ النِّجَاةِ .

فَالصَّبْرُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ صَبْرًا عَلَى الطَّاعَةِ أَوْ صَبْرًا عَلَى الشَّدَةِ ، فَالطَّاعَاتُ تَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ ، فَالصَّلَاةُ مَثَلًا تَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ﴾ [طه : ١٣٢] ، وَالصَّوْمُ يَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ ، بَلْ إِنَّهُ نِصْفُ الصَّبْرِ كَمَا قَالَ ﷺ ، وَالْجِهَادُ يَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ . وَالطَّاعَاتُ كُلُّهَا تَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ .

وَالشَّدَائِدُ تَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ .

وَالشُّكْرُ يَكُونُ عَلَى النِّعْمَةِ ، وَلِذَا كَثِيرًا مَا تَقْتَرِنُ النِّعْمَةُ بِطَلْبِ الشُّكْرِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ [النحل : ١١٤] ، وَقَالَ : ﴿ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [المائدة : ٦] . وَقَالَ فِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ شَاكِرًا لِّأَنْعُمِهِ ﴾ [النحل : ١٢١] .

وَقَدْ يَكُونُ الشُّكْرُ عَلَى النِّجَاةِ مِنَ الشَّدَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى عَلَى لِسَانِ رَاكِبِي الْبَحْرِ : ﴿ لِّئِنْ أَجِئْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ [يونس : ٢٢] .

وَقَالَ هَهُنَا لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ فَذَكَرَ الشُّكْرَ لِمَا ذَكَرَ نِعْمَتَهُ فَقَالَ : ﴿ تَجَرَّيْ فِي الْبَحْرِ نِعْمَتِ اللَّهِ ﴾ [لقمان : ٣١] ، وَذَكَرَ الصَّبْرَ لِمَا قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ : ﴿ وَإِذَا غَشِيَكَ مَوِجٌ كَالظُّلُمِ ﴾ .



جاء في (البحر المحيط): «ولما تقدم ذكر جري الفلك في البحر وكان في ذلك ما لا يخفى على راكبه من الخوف ، وتقدم ذكر النعمة ، ناسب الختم بالصبر على ما يحذر ، وبالشكر على ما أنعم به تعالى»<sup>(١)</sup>.

وقد اقترن وصف (الصَّبَّار) بالشكور دومًا في القرآن ، فلم ترد كلمة (صبار) إلا وقال معها: (شكور).

وقد جاء بهذين الوصفين على صيغة المبالغة للدلالة على أن الإنسان يحتاج إلى الصبر على وجه الدوام ، ويحتاج إلى الشكر على وجه الدوام . فالإنسان تلزمه طاعة ربه على الدوام ، فيحتاج إلى الصبر على الطاعة .

وهو عرضة لما يكره فيحتاج إلى الصبر على ما يكره .

ويحتاج إلى الشكر على الدوام ؛ لأن نعم الله عليه دائمة مستفيضة .

ومن الملاحظ في التعبير القرآني أنه إذا ذكر تهديدًا في البحر أو خوفًا فيه قرن ذكر الصبر بالشكر ، فإن لم يذكر التخويف والتحذير ذكر الشكر وحده ولم يذكر الصبر ، ولما قال في هذه الآية: ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَالظُّلُلِ ﴾ ذكر الصبر فقال: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ .

ومثله ما جاء في سورة الشورى وهو قوله: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾<sup>(٢٦)</sup> إِن يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾<sup>(٢٣)</sup> أَوْ يُوقِعُهُنَّ يَمًا كَسْبًا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [الشورى: ٣٢ - ٣٤] .

فإنه لما هددهم بالإغراق وإهلاكهم في البحر بقوله: ﴿ أَوْ يُوقِعُهُنَّ يَمًا كَسْبًا ﴾ ذكر الصبر فقال: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ .



فإن لم يذكر التهديد ذكر الشكر وحده ولم يذكر الصبر كما في قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَازِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [النحل: ١٤].

وقوله: ﴿ وَمَنْ آيَنِيهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [الروم: ٤٦].

وقوله: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كُلَّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ لِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [فاطر: ١٢].

وقوله: ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [الباقية: ١٢].

فإنه لما ذكر النعم عليهم ولم يذكر تهديدًا أو تخويفًا ذكر الشكر ولم يذكر الصبر ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌّ كَالظُّلُلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ [٣٢]

هذه آية عظيمة من آيات الله في الإنسان ، فقد فطره الله على الإيمان به وتوحيده ، ولكن الإنسان قد تغطي فطرته أتربة الحياة وركامها فينكر وجود الله أو يشرك به ، فإذا وقع في مهلكة أو أصابه مرض وبيل وانقطعت به أسباب الرجاء وأيقن بالهلاك وخاب أمله في كل من كان يرجو منه العون وعجز الجميع عن تنجيته والأخذ بيده ، انزاح عن فطرته ما كان قد غطاها من الأتربة والركام وظهرت الفطرة التي فطره الله عليها على



حقيقتها مستغيثة بالواحد الأحد ، وهي آية من آيات الله عظيمة لو كان الناس يفقهون .

\* \* \*

﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَّوَجٌ كَالظُّلَلِ ﴾

الظلل : جمع ظُلة ، وهي الجبل أو السحاب أو كل ما أظلك ، والمعنى : إذا جاءهم الموح كالجبال وغطاهم وقد أيقنوا بالهلاك دعوا الله عند ذلك مخلصين له الدين ، فلما نجاهم إلى البرّ كان منهم المقتصد .

والمقتصدون أقسام : فمنهم المقتصد في الإخلاص ، أي لم يكن على إخلاصه الذي كان عليه حين دعا ربه فقد قلّ إخلاصه ، ومنهم المقتصد في الكفر ، أي لم يبق على غلوائه في الكفر والبغي فقد انزجر بعض الانزجار .

\* \* \*

﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾

الجاحود : إنكار ما تعلم من الحق ، فإن الإنسان إذا علم شيئاً وأنكره كان جاحداً . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا ﴾ [النمل : ١٤] .

وهؤلاء الذين أنجاهم الله من مخالب الموت واستخلصهم من بين أسنانه ثم جحدوا بآياته ليسوا إلا غادرين للعهد الذي أخذوه على أنفسهم بالإخلاص لله ، كافرين بنعمه .

فإنه كان عليهم أن يفوا بما عاهدوا الله عليه ولكنهم ختروا ، أي غدروا ونكثوا . وكان عليهم أن يشكروا نعمة الله ولكنهم كفروا وجحدوا . والختر أشد الغدر والخيانة .





جاء في (الكشاف): «يرتفع الموج ويتراكب فيعود مثل الظلل ، والظلة كل ما أظلك من جبل أو سحاب أو غيرهما . . .

﴿فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾ متوسط في الكفر والظلم ، خفض من غلوائه ، وانزجر بعض الانزجار ، أو مقتصد في الإخلاص الذي كان عليه في البحر ، يعني أن ذلك الإخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لأحد قط ، والمقتصد قليل نادر ، وقيل : مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر . والختر : أشد الغدر» <sup>(١)</sup> .

وجاء في (المحرر الوجيز): «الخَتَار: القبيح الغدر ، وذلك أن نعم الله تعالى على العباد كأنها عهود ومنن يلزم عنها أداء شكرها والعبادة لمسديها ، فمن كفر بذلك وجحد به فكأنه ختر وخان» <sup>(٢)</sup> .

وقد تقول: لقد قال هنا: ﴿فَلَمَّا بَجَحْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾ ، وقال في العنكبوت: ﴿فَلَمَّا بَجَحْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ فما السبب؟ .

والجواب: أن سياق كل آية يوضح السبب .

فقد قال في لقمان: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجُّ كَالظُّلُلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَحْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ [لقمان: ٣٢] .

وقال في العنكبوت: ﴿فَإِذَا رَكَّعُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَحْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٥] .

فأنت ترى أن الخطر في آية لقمان أعظم والهول أكبر ، ذلك أن الموج غشيه كالظلل . أما في آية العنكبوت فلم يذكر هولا ولا خطرا ، فإنه

(١) الكشاف ٢٣/٥ .

(٢) المحرر الوجيز ٥١٨/١١ .



قال: ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ ﴾ وهو خوف يعتري راكب البحر .

فلما كان الهول في آية لقمان أكبر وأعظم وكانوا من الموت بمنزلة من ضغمه الأسد ونجا ، أو بمنزلة من استخلص من فم التمساح ، انزجروا بعض الشيء فاقصدوا في الذنوب بعد أن كانوا مسرفين فيها ، أو اقتصدوا في الطاعة بعد أن كانوا منها بعد المشرقين .

وليس الأمر كذلك في العنكبوت .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن سياق الكلام في العنكبوت على المشركين . قال تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (١١) . . . وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (١٢) . . . فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (١٥) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمْنَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ (١٦) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَاطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴾ (١٧) .

فقد قال : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ﴾ يعني المشركين ، ثم يستمر الكلام عليهم إلى أن ذكر الآية ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ ﴾ ثم قال بعدها : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ .

فسياق الكلام - كما ترى - إنما هو على المشركين فقال : إنهم إذا ركبوا البحر أخلصوا دينهم لله ، فلما نجاهم إلى البر عادوا إلى شركهم فجأة ، ولذا جاء بإذا الفجائية للدلالة على ذلك .

أما السياق في لقمان فيختلف ، إذ هو ليس في الكلام على المشركين . قال تعالى : ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفْئِسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (٢٨) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّمُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّمُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ



الْشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣٢﴾ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَانِزٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٣﴾ [لقمان: ٢٨ - ٣٣] إلى آخر السورة.

فاختلف السياقان فناسب كل تعبير مكانه الذي ورد فيه .

جاء في (التفسير الكبير): «قال في العنكبوت: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوْا اللَّهَ﴾، ثم قال: ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٥]، وقال ههنا: ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾ فنقول:

لما ذكر ههنا أمراً عظيماً وهو الموج الذي كالجبال بقي أثر ذلك في قلوبهم فخرج منهم مقتصد أي في الكفر وهو الذي انزجر بعض الانزجار ، أو مقتصد في الإخلاص فبقي معه شيء منه ولم يبق على ما كان عليه من الإخلاص ، وهناك لم يذكر مع ركوب البحر معاينة مثل ذلك الأمر فذكر إشراكهم حيث لم يبق عنده أثر»<sup>(١)</sup>.

لقد ذكر في هذه الآية والتي قبلها أصناف الناس ممن يركبون البحر ، فذكر الصَّابِرَ الشَّكُورَ ، وذكر المقتصد ، وذكر الخَتَّارَ الكفور .

ثم نادى الناس جميعاً بقوله: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ...﴾.



وهناك ملاحظة نود أن نشير إليها في هذه الآية ، وهي أنه قدّم الجار والمجرور (له) على (الدين) فقال : ﴿ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ وهذا هو الشأن في كثير من الآيات نظائرها ، فإنه يقدم الجار والمجرور على الدين ، إلا في آية واحدة قدم الدين وآخر الجار والمجرور وهي قوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمُ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النساء : ١٤٦] ، فإنه قال : ﴿ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمُ لِلَّهِ ﴾ ولم يقل : (وأخلصوا لله دينهم) فما السرف في هذا الاختلاف ؟

من المعلوم أن التقديم والتأخير إنما يكون بحسب ما يقتضيه السياق ، والسياق في سورة النساء في الكلام على المنافقين ، فقدم ما يتعلق بهم وهو (دينهم) أي الدين مضافاً إلى ضميرهم ، وأما الآيات الأخرى فالكلام على الله سبحانه فقدم ما يتعلق به وهو ضميره المجرور .

وإيضاح ذلك أن الكلام على المنافقين في سورة النساء بدأ من قوله تعالى : ﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [النساء : ١٣٨] ، إلى الآية (١٤٦) ، فقال لذلك : ﴿ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمُ لِلَّهِ ﴾ ، والضمير في (دينهم) يعود على المنافقين ، فقدم ما تعلق بهم .

أما الآيات الأخرى فالكلام فيها على الله سبحانه ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ [الزمر : ١ - ٣] .

ويستمر الكلام على الله إلى أن يقول : ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ ﴿ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِي ﴾ [الزمر : ١١ - ١٥] .

فقدّم الجار والمجرور (له) وفيه الضمير الذي يعود على الله في ثلاثة مواضع لما ذكرنا .



ونحوه قوله تعالى: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [غافر: ٦٥] ، فقدم الجار والمجرور وذلك لأن الكلام على الله ، وذلك ابتداء من قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠] إلى الآية (٧٧) بل يستمر الكلام على الله إلى نهاية السورة وهي الآية الخامسة والثمانون ، فناسب تقديم الضمير الذي يعود عليه ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ (٣٣)

لقد أمر الله الناس أن يتقوا ربهم فقال: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ ، وقال: (ربكم) بإفراد الرب وإضافته إليهم ليدل على أن لهم رباً واحداً ، فليس ثمة أرباب ولا هو رب فئة دون فئة أو شعب دون شعب ، وإنما هو رب الناس جميعاً .

واختيار لفظ الرب ههنا له دلالة ، ذلك أن الرب هو المربي والمالك والسيد والمنعم والقيّم ، وهذا يعني أن بيده النفع والضرر ، فعلى الناس أن يتقوا من بيده ذاك لئلا يمسك نفعه عنهم ويوقع بهم الضرر . والناس عادة يحذرون من بيده نفعهم أو يمكن أن يضرهم ، بخلاف من لا يملك شيئاً إزاءهم ، فذكّره بربوبيته لهم لأن ذلك من موجبات الاتقاء .

واختيار لفظ الرب مناسب أيضاً لذكر الوالد والولد بعده ، ذلك أن الرب هو المربي والمعلم والمرشد والقيّم ، وكذلك الوالد مع ولده فإنه القيم عليه والموجه له والمربي ، فهو تناسب لطيف .

\* \* \*



﴿وَآخِشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾

معنى (لا يجزي): لا يقضي ، والمعنى لا ينفعه بشيء ولا يدفع عنه شيئاً<sup>(١)</sup>.

لقد قال ههنا: ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ ، والتقدير (لا يجزي فيه) ، غير أنه لم يذكر الجار والمجرور ، فلم يقل: (لا يجزي فيه) . بخلاف آيات أخرى فإنه ذكر الجار والمجرور فيها ، فقد قال: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨١] ، وقال: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [البقرة: ٢٨١] ، وقال: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ [النور: ٣٧-٣٨].

والسبب - والله أعلم - أن الحذف يفيد الإطلاق ، ذلك أن النفع والدفع في قوله: ﴿وَآخِشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ...﴾ لا يختص بذلك اليوم فقط ، فإنه إذا جرى أحد عن أحد فإنه لا يقتصر أثر ذلك على ذلك اليوم ، بل سيمتد إلى الأبد لأنه سيكون في الجنة ، ولو قال: (فيه) لربما أفهم أن أثر ذلك مقتصر على ذلك اليوم .

ولذا حيث قال: (لا تجزي) لم يقل: (فيه) وذلك نحو قوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقرة: ٤٨] ، وقوله: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقرة: ١٢٣].

بخلاف قوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨١] ، فإن ذلك مختص بيوم الحساب ، يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ .

(١) انظر المحرر الوجيز ٥١٩/١١ ، روح المعاني ١٠٣/٢١ .



ويوم الرجوع إلى الله وتوفية الحساب هو يوم القيامة ، فذكر (فيه) للتخصيص .

ونحوه قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (٣٧) لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ﴿[النور: ٣٧ - ٣٨] ، فإن ذلك مختص بيوم القيامة الذي تتقلب فيه القلوب والأبصار وهو يوم الجزاء فذكر (فيه) لذلك ، والله أعلم .

وقال ههنا: ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَن وَلَدِهِ﴾ فذكر الوالد والولد ، وقال في البقرة: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا﴾ فذكر عموم النفس وذلك لأكثر من مناسبة . فقد ذكر في السورة الوالدين والوصية بهما ومصاحبتهم بالمعروف ، فبين بقوله: ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَن وَلَدِهِ...﴾ أن الإحسان إليهما ومصاحبتهم بالمعروف إنما هو مختص في الدنيا ولا يمتد إلى الآخرة .

ثم من ناحية أخرى أنه لما ذكر الرب بقوله: ﴿يَكَايَأُ النَّاسُ أَتَقُورَ رَبَّكُمْ﴾ ذكر أنه لا يجزي الوالد عن ولده ، لأن الوالد مربّ لابنه ، فناسب ذكر الرب ذكر الوالد والولد ، ولم يرد مثل ذلك في البقرة ، فذكر عموم النفس .

وقدم الوالد على الولد فقال: ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَن وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَاوِزٌ عَن وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ لأن الأب أكثر شفقة على الولد وأحرص على الدفع عنه فقدمه لذلك .

جاء في (البحر المحيط): «لما كان الوالد أكثر شفقة على الولد من الولد على أبيه بدأ به أولاً»<sup>(١)</sup> .

وجاء في (التحرير والتنوير): «وابتدئ بالوالد لأنه أشد شفقة على ابنه

(١) البحر المحيط ١٨٩/٧ .



فلا يجد له مخلصًا من سوء إلا فعله»<sup>(١)</sup>.

وقال في الوالد: ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ﴾ بالفعل ، وقال في الولد: ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ﴾ بالاسم ، ذلك أن الله وصى الإنسان بوالديه إحسانًا ، وهو مكلف بذلك على جهة الدوام والثبوت ، بخلاف الوالد فإنه غير مكلف بولده بعد البلوغ ، وإنما يدفع عنه أو ينفعه بدافع الشفقة ، ففرق بين الجزاءين ، فجعل المكلف بالصيغة الاسمية وجعل غير المكلف بالصيغة الفعلية ؛ لأن الاسم يدل على الثبوت ، وهو أثبت وأدوم من الفعل .

ثم إنه لما مرَّ في السورة توصية الإنسان بوالديه ومصاحبتهما بالمعروف ولم يذكر مثل ذلك في معاملة الآباء للأبناء ذكر جزاء الوالدين بالصيغة الاسمية الدالة على الثبوت .

جاء في (التفسير الكبير): «الابن من شأنه أن يكون جازيًا عن والده لما له عليه من الحقوق ، والوالد يجزي لما فيه من الشفقة وليس بواجب عليه ذلك ، فقال في الوالد: (لا يجزي) وقال في الولد: ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ﴾»<sup>(٢)</sup>.

وقال أحمد بن المنير في (الانتصاف من الكشاف): «إن الله تعالى لما أكد الوصية على الآباء وقرن شكرهم بوجوب شكره عز وجل ، وأوجب على الولد أن يكفي والده ما يسؤوه بحسب نهاية إمكانه ، قطع ههنا وهم الوالد في أن يكون الولد في القيامة مجزيه بحقه عليه . ويكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه . فلما كان إجزاء الولد عن الوالد مظنون الوقوع لأن الله حضه عليه في الدنيا كان جديرًا

(١) التحرير والتنوير ١٢/١٩٣ .

(٢) التفسير الكبير ٩/١٣٣ .



بتأكيد النفي لإزالة هذا الوهم ، ولا كذلك العكس»<sup>(١)</sup> .

وعبر عن الولد بالمولود في قوله: ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَاوِزٌ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ ، قيل: لأن الولد يقع على الولد وولد الولد ، بخلاف المولود فإنه من ولد منك ، فإن «الواحد منهم لو شفع للأب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته ، فضلاً أن يشفع لمن فوقه من أجداده»<sup>(٢)</sup> .

وقيل: إنه عبر بمولود دون (ولد) «لإشعار (مولود) بالمعنى الاشتقاقي دون (ولد) الذي هو اسم بمنزلة الجوامد لقصد التنبيه على أن تلك الصلة الرقيقة لا تخول صاحبها التعرض لنفع أبيه المشترك في الآخرة وفاء له بما تومئ إليه المولودية من تجشم المشقة من تربيته ، فلعله يتجشم الإلحاح في الجزاء عنه في الآخرة حسماً لطمعه في الجزاء عنه»<sup>(٣)</sup> .

وقوله: (شيئاً) يحتمل معنيين: المصدرية ، أي لا يجزي الولد عن والده شيئاً من الجزاء ، ويحتمل المفعولية ، أي لا يجزي عنه شيئاً من الأشياء . والمعنيان مرادان ، فهو لا يجزي عنه شيئاً من الجزاء ولا شيئاً من الأشياء .

\* \* \*

﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾

يدخل فيه كل وعد وعد به ، ومنه ما وعد به عباده في الآخرة .

﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ فتنسوا الآخرة وتشتغلوا بالدنيا . وقد أسند الفعل إلى الحياة الدنيا ، والمعنى: لا تغتروا بالحياة الدنيا إهابة بهم

(١) الانتصاف من الكشاف بحاشية الكشاف ٢٤ / ٥ .

(٢) انظر الكشاف ٢٤ / ٥ - ٢٥ .

(٣) التحرير والتنوير ١٩٤ / ٢١ .

إلى أن يأخذوا حذرهم منها ، هذا إضافة إلى ما في ذلك من المجاز ،  
فكأن الحياة تنصب الشرك لِغَرِّ الناس .

\* \* \*

﴿وَلَا يُغَرِّبْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾

الغرور: صيغة مبالغة ، وقد وصف بها الشيطان لكثرة غرّه الناس .  
وقد اختار (الغرور) على (الشيطان) ليشمل كل ما يغرّ وأول ذلك  
الشيطان .

وقد أكد الفعلين بالنون الثقيلة لتوكيد النهي ، ولتوكيد أن الدنيا  
والشيطان مما يغران الناس غرورًا مؤكدًا ، بل هما أكبر مدعاتين إلى  
الغرور ، والله أعلم .

وقدم الحياة الدنيا على الشيطان لأنها هي مبتغى الإنسان وهي همه  
ومطلبه ، وهو يكدح من أجلها . ولأن الشيطان قد يغرهم بها ويجعلها  
شرك الغرور .

وقال : (الحياة الدنيا) ولم يقل : (الدنيا) لأن الحياة هي المطلب  
الأول للإنسان ومراده ، والله أعلم .

\* \* \*

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي  
نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾

ذكرت هذه الآية مفاتيح الغيب .

فبدأت بعلم الساعة وهو أمر اختص الله به فلم يطلع عليه أحدًا كما قال  
تعالى : ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب : ٦٣] .

وقال : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسَنُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْعَتِهَا إِلَّا



هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ [الأعراف: ١٨٧].

وقال: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا ﴿٤٦﴾﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ﴿٤٧﴾ إِلَى رَبِّكَ مُنْهَلَهَا ﴿[النازعات: ٤٢ - ٤٤]﴾.

لقد قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ فقدم الخبر (عنده) على المبتدأ (علم الساعة)، وهذا التقديم يفيد الاختصاص، أي لا يعلمها إلا هو، وقد أكد ذلك بأنَّ.

ثم قال: ﴿وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ﴾ فعطف على جملة الخبر، والمعنى: وأن الله ينزل الغيث. فجعل الخبر جملة فعلية مسندة للاسم، وهذا يفيد الاختصاص أيضاً.

لقد قال: ﴿وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ﴾ فذكر تنزيل الغيث، ولم يقل: (ويعلم نزول الغيث) أو نحو ذلك؛ لأن تنزيل الغيث هو الذي يعني الخلق، إذ به تبدأ حياتهم وبه تتم مصالحهم. فاختار ما هو أدل على النعمة.

وقال: (ينزل) بالمضارع؛ لأن ذلك يتكرر ويتجدد.

ثم قال: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ وهذا العلم عام يشمل الجنس وغير ذلك من نحو كونه تاماً أو ناقصاً، وذكياً أو بليداً، وطويلاً أو قصيراً، وبعلم استعداده الجسمي والنفسي وكل ما يتعلق بأحواله، فلا يختص العلم بالجنس.

وهذا يعم جميع ما في الأرحام على مدى الدهر. وجاء بالفعل المضارع للدلالة على تكرار هذا العلم واستمراره.

جاء في (روح المعاني): «﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ أي أذكر أم أنثى، أتام أم ناقص، وكذلك ما سوى ذلك من الأحوال... وخولف بين

﴿عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ وبين هذا ، ليدل في الأول على مزيد الاختصاص اعتناء بأمر الساعة ودلالة على شدة خفائها ، وفي هذا على استمرار تجدد العلاقات بحسب تجدد المتعلقات مع الاختصاص ، ولم يراع هذا الأسلوب فيما قبله ، بأن يقال : ويعلم الغيث مثلاً إشارة بإسناد التنزيل إلى الاسم الجليل صريحاً إلى عظم شأنه لما فيه من كثرة المنافع لأجناس الخلائق وشيوع الاستدلال بما يترتب عليه من إحياء الأرض على صحة البعث المشار إليه بالساعة في الكتاب العظيم<sup>(١)</sup> .

وجاء في (التحرير والتنوير) : «وفي كلمة (عنده) إشارة إلى اختصاصه تعالى بذلك العلم ؛ لأن العندية شأنها الاستثثار ، وتقديم (عنده) وهو ظرف مسند على المسند إليه يفيد التخصيص . . .

وجملة ﴿وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ﴾ عطف على جملة الخبر ، والتقدير : وإن الله ينزل الغيث ، فيفيد التخصيص بتنزيل الغيث . . . وفي اختيار الفعل المضارع إفادة إلى أنه يجدد إنزال الغيث المرة بعد المرة عند احتياج الأرض . . . وإذ قد جاء هذا نسقاً في عداد الحصر كان الإتيان بالمسند فعلاً خبراً عن مسند إليه مقدم مفيداً للاختصاص بالقرينة . . .

وعطف عليه : ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْآرْحَامِ﴾ أي ينفرد بعلم جميع أطواره . . . وجيء بالمضارع لإفادة تكرار العلم بتبدل تلك الأطوار والأحوال<sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

ثم قال : ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ .

فذكر الغد لينفي القياس على كسب يومه فلا يقول : سأكسب غداً مثل

(١) روح المعاني ١٠٩/٢١ .

(٢) التحداه التنوير ١٩٦/٢١ - ١٩٧ .



كسب اليوم ، فإن قسمًا من أصحاب الأجور الثابتة قد يظن أن كسبه غداً ككسبه اليوم وهو لا يعلم ماذا يخبئ له الغد .

ثم إن الكسب لا يتعلق بأمور المعاش فقط ، وإنما هو عام في عموم ما يكسب ، فقد يكون الكسب في أمور المعاش وما يتعلق به ، وقد يكون في الأعمال من الحسنات والسيئات فذلك كله كسب . وقد سمي الله الحسنات والسيئات كسبًا ، قال تعالى : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ [البقرة: ٢٨٦] ، وقال : ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ [البقرة: ٨١] .

والكسب قد يكون للقلب وقد يكون لغيره ، قال تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٢٥] فأثبت الكسب للقلب ، وقال : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [الشورى: ٣٠] فأثبتته لغيره .

فمن يعلم ماذا يكسب غداً؟!

\* \* \*

﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾

وهذا مما لا يعلمه أحد إلا الله ، فإنه حتى المريض على فراشه قد ينتقل إلى الحمام فيموت ، وقد ينتقل من مكان إلى آخر داخل البيت فيموت . فلا يعلم بأي أرض يموت ، فكيف بالصحيح الذي لا يدري أيموت في بيته أم في مكان عمله أم في الطريق أم خارج بلده .

ثم لننظر الآية من حيث التقديم والتأخير ، فإنه بدأ بذكر الساعة وهي رأس المغيبات وقد جعلها بعد قوله : ﴿ يَكَايُهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزَى وَالِدَعَن وَلَدِهِ ﴾ وهو يوم القيامة فناسب ذكرها ما سبق .

ثم ذكر بعدها تنزيل الغيث ، وهو أسبق المذكورات بعده وجودًا ، فنزول الغيث يسبق في الوجود ما في الأرحام فإنه به يتحصل المشروب والمطعم لما في الأرحام .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه كثيرًا ما يستدل القرآن بنزول الغيث على الساعة والنشور ، قال تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبْتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝ ﴾ [ق : ٩ - ١١] ، فجعله بعد الكلام على الساعة .

ثم ذكر بعد ذلك ما في الأرحام وهو ما قبل الولادة ، فقلوه : ﴿ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ ۝ ﴾ له ارتباط بذكر الساعة قبله وارتباط بما في الأرحام بعده .

ثم ذكر بعده الكسب وهو فيما بعد الولادة ، فإن الكاسب لا يكسب إلا بعد الولادة .

ثم ذكر الموت آخرًا .

فرتبها بحسب الأسبقية .

ثم لننظر من ناحية أخرى في هذه الآية ، فإن فيها إثباتًا لعلم الله ونفيًا لعلم من عداه ، فقد قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ۝ ﴾ وهو إثبات لعلم الله وقدرته .

ثم قال : ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۝ ﴾ وهذا نفي لعلم المخلوقات .

ثم ختم الآية بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ ﴾ فأثبت له العلم والخبرة ، وهذا يتناسب مع ذكر علمه بمفاتيح الغيب .

واجتماع العلم والخبرة من كمال الاتصاف ، فإن من تمام العلم وكماله أن تكون معه الخبرة .



وقد ذكر الوصفين بصيغة المبالغة للدلالة على كثرة علمه وخبرته  
وسعتهما.

\* \* \*



## مِرَاجِعُ الْكِتَابِ

- الإتقان في علوم القرآن للسيوطي - ط ٣ / ١٣٧٠ - ١٩٥١ م ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر .

- أدب الكاتب لابن قتيبة ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ط ٤ / ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٣ م .

- أساس البلاغة لجار الله الزمخشري - مطابع الشعب ١٩٦٠ م .

- أنوار التنزيل للقاضي البيضاوي - المطبعة العثمانية ١٣٠٥ هـ .

- البحر المحيط لأبي حيان - ط ١ سنة ١٣٢٨ هـ ، مطبعة السعادة بمصر .

- البرهان في علوم القرآن للزركشي ، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم ط ١ / ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م ، دار إحياء الكتب العربية .

- بلاغة الكلمة في التعبير القرآني - الدكتور فاضل صالح السامرائي - دار ابن كثير - سوريا - الطبعة الأولى ١٤٣٦ هـ - ٢٠١٥ م

- تاج العروس شرح القاموس لمحمد مرتضى الزبيدي - منشورات مكتبة الحياة - بيروت - تصوير على الطبعة الأولى بالمطبعة الخيرية بمصر سنة ١٣٠٦ هـ .



- التبيان في أقسام القرآن لابن القيم - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٢م - ١٤٠٢هـ.
- التحرير والتنوير لمحمد الطاهر بن عاشور - الدار التونسية للنشر ١٩٨٤م.
- التعبير القرآني للدكتور فاضل صالح السامرائي - دار ابن كثير - سوريا - الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م.
- التفسير القيم لابن القيم - جمع محمد أويس الندوي - مطبعة السنة المحمدية ١٣٨٦هـ - ١٩٧٣م.
- التفسير الكبير لفخر الدين الرازي - المطبعة البهية - مصر.
- تفسير ابن كثير - طبع دار إحياء الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- الجملة العربية تأليفها وأقسامها للدكتور فاضل صالح السامرائي - مديرية دار الكتب للطباعة والنشر ، بغداد ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- الخصائص لابن جني - تحقيق محمد علي النجار - مطبعة دار الكتب المصرية.
- درة التنزيل وغرة التأويل للخطيب الإسكافي - منشورات دار الآفاق الجديدة - بيروت ط ١/ ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م.
- روح المعاني في تفسير القرآن الكريم لشهاب الدين السيد محمود الألوسي - إدارة الطباعة المنيرية - دار إحياء التراث العربي.
- شرح الأشموني على ألفية ابن مالك - دار إحياء الكتب العربية.
- شرح الشافية لرضي الدين الإسترابادي - تحقيق محمد محيي الدين وجماعة - مطبعة حجازي بالقاهرة.

- شرح لكافية لرضي الدين الإسترابادي - مطبعة الشركة الصحافية العثمانية سنة ١٣١٠هـ.
- شرح مفصل الزمخشري لموفق الدين ابن يعيش - طبع ونشر إدارة الطباعة المنيرية.
- فتح لشدير للشوكاني - ط ١ ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر سنة ١٣٤٩هـ.
- فقه اللغة لأبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي - مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧١هـ - ١٩٥٢م.
- في ظلال القرآن لسيد قطب - الطبعة الأولى.
- القاموس المحيط لمجد الدين الفيروزابادي - ط ٥ / ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م - شركة فن الطباعة.
- الكتاب لسيبويه - مصور على طبعة بولاق - نشر مكتبة المثنى ببغداد.
- الكشف عن حقائق التنزيل لجار الله الزمخشري - مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر سنة ١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م.
- لباب النقول في أسباب النزول للواحدي.
- لسان العرب لابن منظور - مصور عن طبعة بولاق.
- لمسات بيانية في نصوص من التنزيل للدكتور فاضل السامرائي - دار ابن كثير - سوريا - الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م.
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية - ط ١ - الدوحة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.
- المصباح المنير للفيومي - المكتبة العلمية - بيروت.
- معاني الأبنية في العربية: للدكتور فاضل صالح السامرائي - دار



- ابن كثير - سوريا - الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م .
- معاني القرآن للفراء - تحقيق الأستاذ محمد علي النجار - الدار المصرية للتأليف والترجمة .
- معاني النحو للدكتور فاضل صالح السامرائي - مطابع دار الحكمة للطباعة والنشر - الموصل ط ١ / ١٩٩١م .
- مغني اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام الأنصاري - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد .
- المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني - طهران .
- ملاك التأويل لأبي جعفر أحمد بن الزبير - تحقيق الدكتور محمود كامل أحمد - دار النهضة العربية للطباعة والنشر - بيروت ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .
- النشر في القراءات العشر لابن الجزري - مطبعة مصطفى محمد - مصر .
- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور لبرهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي - دار الكتب العلمية - بيروت .
- النكت في تفسير كتاب سيويه للأعلم الشنمري - ط ١ / الكويت ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .
- نيل الأوطار للشوكاني .
- همع الهوامع شرح جمع الجوامع لجلال الدين السيوطي - ط ١ سنة ١٣٢٧هـ ، مطبعة السعادة بمصر .



## فهرست الكتاب

الرقم	النص القرآني	الصفحة
	سُورَةُ الْيَسِّ	
١	﴿يَسْ﴾	٥
٢	﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾	٦
٥	﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾	١٥
٦	﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾	٢١
٧	﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	٢٤
٨	﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَنْعَقِهِمْ دَغَلًا فَنَهَى إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾	٣١
٩	﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾	٣٣
١٠	﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	٤٠
١١	﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾	٤١
١٢	﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾	٥٥
١٣	﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾	٦٧
١٤	﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا . . .﴾	٧١



- ١٤ ﴿ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ ﴾ ٧٣
- ١٥ ﴿ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا نَكْذِبُونَ ﴾ ٧٣
- ١٦ ﴿ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ ٧٨
- ١٨ ﴿ قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرُ بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ٨٢
- ١٩ ﴿ قَالُوا طَئِزُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ ٨٩
- ٢٠ ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَفْقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴾ ٩٠
- ٢١ ﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ ٩٤
- ٢٢ ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ٩٦
- ٢٣ ﴿ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرَدِّنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴾ ٩٨
- ٢٥ ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴾ ١١٦
- ٢٦-٢٧ ﴿ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ ١٢٠
- ٢٨ ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ ١٢٩
- ٢٩ ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ ١٣٧
- ٣٠ ﴿ يَحْشَرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ ١٤٢



- ﴿الْمَيُورُوا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ٣١  
١٤٦
- ﴿وَإِن كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ ٣٢  
١٥٨
- ﴿وَأَيُّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْتَهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ ٣٣  
١٦١
- ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنْ الْعُيُونِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ ٣٥-٣٤  
١٦٥
- ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٣٦  
١٧٦
- ﴿وَأَيُّهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ ٣٧  
١٧٦
- ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ٣٨  
١٨١
- ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ ٣٩  
١٨٢
- ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ٤٠  
١٨٣
- ﴿وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ ٤١  
١٨٩
- ﴿وَإِن نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ﴾ ٤٣  
١٩٥
- ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ ٤٤  
١٩٨
- ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ٤٥  
٢١١
- ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ ٤٦  
٢٢٠



- ٤٧ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مِنْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ٢٢٥
- ٤٨ ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٢٣٢
- ٤٩ ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ ٢٣٣
- ٥٠ ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ ٢٣٨
- ٥١ ﴿وَيُفْخِخُ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ ٢٤١
- ٥٢ ﴿قَالُوا يَنْوِيلُنَا مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرْقَدِنَا...﴾ ٢٤٧
- ٥٢ ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ ٢٥١
- ٥٣ ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ ٢٦٠
- ٥٤ ﴿فَالْيَوْمَ لَا تَنْظِلُمْ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُنْجَزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ٢٦٣
- ٥٥ ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ﴾ ٢٧٠
- ٥٦ ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِهُونَ﴾ ٢٧٥
- ٥٧ ﴿لَهُمْ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ﴾ ٢٧٧
- ٥٨ ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ﴾ ٢٨١
- ٥٩ ﴿وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ ٢٨٤
- ٦٠ ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ٢٨٥
- ٦١ ﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ٢٩٠
- ٦٢ ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ ٢٩٣
- ٦٣ ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ٢٩٦

- ۶۵ ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ۳۰۲
- ۶۶ ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ﴾ ۳۰۷
- ۶۷ ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ ۳۱۲
- ۶۸ ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ ۳۱۹
- ۷۰ ﴿لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ۳۲۷
- ۷۱ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَلَائِكُونَ﴾ ۳۳۲
- ۷۲ ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ ۳۴۵
- ۷۳ ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ ۳۵۲
- ۷۶ ﴿فَلَا يَخْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ۳۵۷
- ۷۷ ﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ ۳۶۵
- ۷۸ ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْزِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ ۳۷۰
- ۸۰ ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ﴾ ۳۷۲
- ۸۱ ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ ۳۷۳
- ۸۲ ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ۳۷۶
- ۸۳ ﴿فَسَحَّحَ الَّذِي سَدَّ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ۳۷۷



## سُورَةُ لُقْمَانَ

- ٢ ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ ٣٨٣
- ٣ ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴾ ٣٨٤
- ٤ ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ ٣٨٩
- ٥ ﴿ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ٣٩١
- ٦ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ ٣٩٢
- ٧ ﴿ وَإِذَا نُتِلَّىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِيّ أُذُنِهِ وَقْرًا فَبَسَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ٣٩٩
- ٨ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ ٤٠٢
- ١٠ ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَآلَفَىٰ فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَأْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ ٤٠٤
- ١١ ﴿ هَٰذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ٤٠٨
- ١٣ ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعْطِيهِ يَبْنَىٰ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ ٤١٨
- ١٤ ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصْلُ اللَّهِ فِي عَامَتَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَىٰ الْمَصِيرِ ﴾ ٤٢٤

- ١٥ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٢٩﴾
- ١٦ يَبْنِيٰ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٤٣٦﴾
- ١٧ يَبْنِيٰ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِّنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٤٣﴾
- ١٨ وَلَا تَصْعَرَ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٤٤٥﴾
- ١٩ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِّنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿٤٥١﴾
- ٢٠-٢١ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٤٥٢﴾
- ٢١ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤٥٧﴾
- ٢٢ ﴿وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ ﴿٤٥٨﴾
- ٢٣ ﴿وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٤٦٧﴾
- ٢٤ ﴿نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ ﴿٤٧٢﴾
- ٢٥ ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٧٦﴾

- ٢٦ ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ٤٨١
- ٢٧ ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ٤٨٤
- ٢٨ ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ٤٨٦
- ٢٩ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ٤٩٢
- ٣٠ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ ٤٩٧
- ٣١ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ ٥٠٣
- ٣٢ ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ ٥٠٦
- ٣٣ ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُورًا رَبُّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ ٥١٢
- ٢٤ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ٥١٧

٥٢٣

مراجع الكتاب

٥٢٧

فهرست الكتاب



